

۹۲


89

بازرسی شد
۲۷ - ۲۶

۶۴۲۶

1 2 3 4 5 6 7 8 9 10 11 12 13 14 15 16 17 18 19 20 21 22 23 24 25

کتابخانه مرکزی و اسناد خطی
۴۳۴۷
مجموعه خطی
۱۳۰۴

کتابخانه مجلس شورای ملی		
نام کتاب	شرح سعیدی بر توحید	
مؤلف	ابن بابویه	شماره دفتر
موضوع تالیف	شماره قفسه ۳۹۷۰	۲۵۹۳۳
۲۸۸۵		۹۴۰۲

بازدید شد
۱۳۸۲

شلی - فهرست شده
۲۸۸۲

ف
هذا هو المجلد الأول من شرح الفاضل العبد
الشريف سعيد الفقيه رحمه الله على كتاب
الشيخ محمد بن أبي القاسم الصدوق أبي جعفر
محمد بن علي بن بابويه الفقيه رفع مقامه
قد دخل في ملكي في سنة ١٣٢٨ هـ

محمد القاسم

سنة ١٣٢٨ هـ
٧١ - ٧٢

مكتبة المصنفين

مكتبة المصنفين

الحال الذي اكل ما حكم به لهم لم يمت حيث كانوا بل يموتون رضاهم في يوم يوم من نعم الله
 في كل ما يسئل اليه فان رزق حاله البلاء بالخروج من اثار وحسنوا انقطاع هذه
 الترحمة وانعدام تلك النعمة الى ان فاروا من الجحيم فحق الحق المشرك بها الموت حيث لم
 يدروا الى ما ذابصنوا وبالجملة هذه الحالة في حال الموت والخروج من الدنيا واسئل
 النفس فيها مع شفيعها ان ذلك والى لها بل يكون ان يكون هذا هو راسها **الثامن**
 باسناد عن جابر بن عبد الله عن النبي صلى الله عليه وسلم ان الموحدين من اهل الجنة لا اله الا الله
 دخل الجنة ومن مات بشرك الله دخل النار **شرح** الموحدين من اهل الجنة
 من غير لوجود العلم وهو قول من مات الى اخوه يظهر من ذلك في حق الجاهل لو جرد
 التدبير له تعالى ان يكون له في الجنة كذا في قوله تعالى ان يكون له في الجنة كذا
 واضيف وقع التكذيب في العلم لم يزل يثبت ما جاء في التفسير الموحدين اهل الجنة
 الذين لا اله الا الله من مات كذا في قوله تعالى ان يكون له في الجنة كذا **الثاسع**
 باسناد عن الحسن بن الصباح في الحديث في النبي صلى الله عليه وسلم ان كل جبار عتيد من
 ان يقول لا اله الا الله **شرح** او هو من يوعى هذا القول ثم الجبار من العتيد ان يرفع
 عن الانبياء رمال درجة الاستبعا قال في محمل اللغة رجل جبار لا يرى لاحد عليه
 حق او العبد المذنب ان يرى من اقرى القول بالوحداية مكانه لا يرى الله جل شاناه
 على جفا من التمتع بالانبياء والاداة الغير الملتصقة به من انفع عن عبادة الله وانشاء
 امر ونهيه من وجوب اعين الله بقوله الله منه **الفاشر** باسناد عن جابر بن
 الجعفي عن ابي جعفر قال جاءهم الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا محمد طوبى لمن قال من تلك
 لا اله الا الله وحده وحده **شرح** كل طوبى بمعنى جبرها طوبى لهما في جميع
 وارباب المصطفى يرون طوبى هي الجنة بالمسند وفي الحديث طوبى لغيره والكل هنا
 محمل اما مثلث قوله وسعد من اهل الجنة والصفات والافعال فانهم

الحسين

الحسين باسناد عن جابر بن عبد الله عن النبي صلى الله عليه وسلم ان من قال لا اله الا الله وحده وحده
 مكفيا للاخلاص **الثاني عشر** باسناد عن ابي الطيب عن علي بن ابي حمزة عن ابي
 لا اله الا الله الا بعدد شجر في كل شجر لا ثم يشيخ من سبانه الا طمسها حتى
 ينفذ الى مثلها من الجنة انفق **شرح** الطمس هو الكثر نالها الا ان اعني
 الكثر والمسلم هنا من سلم المسلمون من يده ولسانه كما ورد في الخبر واما سائر المسلمين
 الذين يلقون بها العبد لما كانت محطته له لقول سبحانه ولعاطت به خطيت كانت
 كما استقرت المروعة ففقد العمل الصالح لما كان من جنس الامر والعالية فلا يكون عليه
 الى العمل الى ان يسئل الدنيا وهو من الدنيا ما كانت الصالحات ولا رتبة الكلمة للفرقة
 اشرف الحكم الطيب الى الله بعد الكلم الطيب واما سائر الكلم الطيب في كل جبارين
 استوفوا للثبات الى ان يسئل الدنيا ما كانت الصالحات **الثالث عشر**
 باسناد عن ابي بصير عن زرارة قال قال ابو عبد الله عليه السلام لا اله الا الله من الجنة **شرح**
 وذلك لانه المسقط منها انما يدخل الجنة فيكم المسلمين ويخرج من العقوبات الذين
 التي اعدت للكافرين من القتل والاسر واللبس والطايل بها في الجنة
 زمره المؤمنين وبصير الجنة وهو عين ومراعاة الصالحين ووجه اخر مختص بوجه
 عن زرارة عن ابي بصير عن زرارة قال قال ابو عبد الله عليه السلام لا اله الا الله من الجنة
 والطايل بها في الجنة في كل يوم وكل يوم لا اله الا الله في الجنة مع الله في الجنة اشرف
 والذين جوار الله يدخل عبيدا ان يكون القوم فيهم المشقة واسكان الميمنة بها
 الدخول في واحد من الجنة الثمانية وانما واحدة منها **الرابع عشر** باسناد
 عن ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ما من كلام كله احب الى الله عز وجل من قول لا اله الا
 الله ما من عبد يقول لا اله الا الله بمائة مرة في يومه في الجنة الا ان الله عز وجل
 فانه كما يشاء في روق الشجرة عنها **شرح** اما رتبة كونه احب الكلام الى الله

سلام

الا الله اعز العرش من غير العرش يقول الله سبحانه وتعالى اسكنوا في عرشه
 اسكنوا في عرشه اسكنوا في عرشه اسكنوا في عرشه اسكنوا في عرشه اسكنوا في عرشه
شرح وفي بعض النسخ كذا اسكنوا في عرشه اسكنوا في عرشه اسكنوا في عرشه اسكنوا في عرشه
 بها السموات والعرش والكسبي كافى العرش انما اسكنوا في عرشه اسكنوا في عرشه اسكنوا في عرشه
 ولا قوة الا بالله ولا نكل موجودا فاما باسم من اسماء الله تعالى الا في الاخرة باسم الله الذي
 شوم به السموات والعرش لك جميع الموجودات فاما باسم الله الذي هو تام ائمت
 الامامة واوليها باعبار نسبتها الى الذات التي هي من السموات والارض ونورها
 ونورها باعبار اضافتها الى الماهية التي هي من السموات والارض ونورها
 الذي هو خلية الامكان والعدم والعرش عرش الوجودات في عرشه اسكنوا في عرشه اسكنوا في عرشه
 رب العرش عما يصفون اى رب الوجودات ولما كانت الالهية من الامور المنصرفة فلا
 يفتقر الى الوفاء فاعرفوا ان العرش هو الوجودات في عرشه اسكنوا في عرشه اسكنوا في عرشه
 والطرف الاخر من الماهية وعرضه بالاسفل والعرش هو الوجودات في عرشه اسكنوا في عرشه اسكنوا في عرشه
 الجبابرة المعبر عنها بالارض السابعة السعوى اذا كان جوهرا في عرشه اسكنوا في عرشه اسكنوا في عرشه
 الصورة بالماذات التي هي في عرشه اسكنوا في عرشه اسكنوا في عرشه اسكنوا في عرشه
 العبودية وبقيته بان لا يوجد في الحقيقة سواء ان الكل منه في عرشه اسكنوا في عرشه اسكنوا في عرشه
 الوجودات في عرشه اسكنوا في عرشه اسكنوا في عرشه اسكنوا في عرشه اسكنوا في عرشه
 اذا الفناء حركة في اصطلاح الالهية كما ان الظاهر حركة الله اعلم وقد بينا الكلام
 في ذلك كتابنا الايمان **الحكاية والعشرون** اسناد عن احمد بن محمد بن عيسى الطائفة
 حقه على بن موسى الرضا سنة اربع وثمانين ومائة في عرشه اسكنوا في عرشه اسكنوا في عرشه
 حقه على بن جعفر بن محمد بن احمد بن محمد بن علي بن الحسين بن علي بن احمد بن علي

بن ابي طالب قال قال رسول الله صلى الله عليه واله لا اله الا الله حصن من دخله
 اس من عذابي **شرح** وذلك لان الموحدين كل واحد وكل واحد من عرشه اسكنوا في عرشه اسكنوا في عرشه
 الكل عرشه اسكنوا في عرشه اسكنوا في عرشه اسكنوا في عرشه اسكنوا في عرشه
 انما يحفظه بنجوم باسمه واعلم ان الله هو يوم السموات والارض ما بينهما ولا يورث
 حفظها ودخل في حصون الله وفي جوارده من عرشه اسكنوا في عرشه اسكنوا في عرشه
والعشرون اسناد عن ابي الحسن الطوسي في الكافي مع علي بن موسى الرضا ع جين
 علي بن يقطين ابو وهب اكد بقله شهابه فانه في عرشه اسكنوا في عرشه اسكنوا في عرشه
 اسكنوا في عرشه اسكنوا في عرشه اسكنوا في عرشه اسكنوا في عرشه اسكنوا في عرشه
 الطاهر من عرشه اسكنوا في عرشه اسكنوا في عرشه اسكنوا في عرشه اسكنوا في عرشه
 وجهه وقال حقه ابي العباس السالحي موسى بن جعفر ع رنا في الحديث مثل ذلك
شرح المربعة بفتح الميم والباء الموحدة الذي يفتحون منه في الربيع او موضع يفتح
 والمطرون بفتح الميم منه يفتحون منه في الربيع او موضع يفتح
 من ربيع له اعلام **الثالث والعشرون** اسناد عن احمد بن محمد بن علي بن الحسين بن علي بن احمد بن علي
 ابي الحسن بن علي بن ابي طالب رنا في الحديث مثل ذلك
 ذلك عدا وفي عرشه اسكنوا في عرشه اسكنوا في عرشه اسكنوا في عرشه اسكنوا في عرشه
 اى صلى الله عليه واله في الاخرة في الاخرة في الاخرة في الاخرة في الاخرة
 بالرضا ع في عرشه اسكنوا في عرشه اسكنوا في عرشه اسكنوا في عرشه اسكنوا في عرشه
 اجمعين كما لا يخفى فيكون ان جعل جميع اجزاء هذا الباب على ما في النسخ
 وتلك التباينات وغفلت في النسخ والامور من عرشه اسكنوا في عرشه اسكنوا في عرشه
 الشهادة في عرشه اسكنوا في عرشه اسكنوا في عرشه اسكنوا في عرشه اسكنوا في عرشه

وبما جاء به من عند الله والعلماء الطائعات والائمة انما هي من انبساطا على شيئا
 من معنى الاخلاص **الرابع والعشرون** باسناد عن جعفر بن محمد قال قال رسول الله
 بنينا رجل سئل على علمه ينظر الى السماء والى الارض ويقول ان الله انزل بها
 انهم غفر لك انظر الله عز وجل ان يغفر له **شرح** هكذا الاستدلال بالسموات و
 الارض على وجود الصانع عز شأنه **نحوه** **الاول** من علمه في مكانها وانما هي واعين
 الى مخرج اياها الى الوجود والاعين سدا لحياتها بالكلية وذلك لئلا يعلم الابرار المخلوق
 والواحد **الحق الثاني** من جهة الحركة اذا لم يكن له نفسه فلا يكون يحرك نفسه
 والاكبرية الحركة الى هذا الذي يليها **الثالث** من جهة حجبها ان كل جسم حجب
 بشيئا من الغول كالماء وبعين شأها لا يمتد فلا يدركها اياه اذ ليس في طبيعة هذا
 الجسم من حيث هو جسمان يتحد وهذا الحدود ذلك الحد والله تعالى حي اذكركم
الرابع من جهة صورها اذ كل صورة لها مصور **الخامس** من جهة تركيبها
 لان كل مؤلف لا بد له من مؤلف الى ان ينهي الى مؤلف لا باليد **السادس** من جهة
 انشائها من شئ واحد انتظامها على نظام واحد وحدوث الابدال والتمار على طرية
 واحدة وذلك لئلا يعلل انما استمران خصتها بعد واحد على ذلك من غيرها الا ان شاء اذ
 لو كان لها فائدة مستقلة لكانت قد استمرت ولو كان ذلك الطبع انما هو من سلك
السابع من جهة عجزها عن ان يجمع شئها المودعة من الكواكب المكونة والار
 الخريشة التي لا بد لها في نظام حركتها على ما هو في كونها المكنونة وانما هي القصة
 منها على التقليات والتجارات الحادثة منها في الكائنات وذلك لا يكون الا بالامر من
 امر كل منها ما يريد بطلانها بصلواتها من سبعة ولا يبلد الله على وجودها في السموات
 والارض فان لم يخلق سبعة من الارض مثلها **الخامس والعشرون** باسناد

عن محمد بن حمران عن ابي عبد الله ع قال قال الله تعالى لا اله الا الله فاصلا دخل الجنة
 واخلاصه ان يخرج لا اله الا الله عاظم الله عز وجل **شرح** هذا معنى اخر
 للاخلاص في الايمان فدخل الذي هو في الحديث الثالث من عشرة الباب الاخر
 في الايمان بهذا المعنى يجب في قول الجنة وذلك لان الله تعالى كما شق من العلم
 والظاهر عنوان غير الياطين فاذا اعتقدوا في مقتضا انك انما بعد في انك
 على ذلك اثر من الثواب الموعود الله ان يعصيه **الثامن والعشرون**
 باسناد عن محمد بن ابراهيم عن النبي ع مثله **التاسع والعشرون** باسناد عن محمد
 بن جابر قال كنت رد في الحديث فقال يا مشاهير من خلق الله عز وجل اذ اقلوا
 قال قلت الله رسول الله ان لا يفتخروا ولا لا يفتخروا **الشارح** لما كان
 استجلك بكنهه اعطى الناس انما لا يفتخروا ولا يفتخروا بالطلب في اداة سلطان بل كان ملكا
 مثل الكون والملك فلا يفتخرون وقد نفت البراهين العقلية ويؤمن الاغراض الاولية
 الدائمة سوى انفسهم ان الله الغيبه فوجب ان يكون لا غرض ان انهم غيبه ثاوية بالعب
 لمشتبهات الله من كمال الجلال والاسرار كما يدل على ذلك ما في الارضية الماثرة
 بالامع التي خلقت بها العرش والاسماء التي خلقت بها الكسوف والخسوف والامع
 من كسوف الشمس والارض من ذلك العرش والمعرفة او معرفة الله بكمالها لا اله الا الله
 الا انما استغنى عن العلم بالعباد بغير ما في الموحدة بالعلم والمنفعة بالقدم لا تشبه الا
 شرايت سبانه ولا انما تشبه في شئ ولا يفتخرون في ذلك كما ان الله تعالى لا
 يشاء ان يفتخروا بغيرهم بغير العلم والمعرفة وبغير علمهم فجاء في قوله عز وجل
الثامن والعشرون باسناد عن موسى بن اسمعيل بن موسى بن جعفر بن محمد بن علي
 بن الحسين بن علي بن ابي طالب قال حدثني ابو عبد الله ع عن جعفر بن محمد بن محمد بن

بخطها الاشياء كما هي الحال الازل على الخط دون الخط ذلك لان كل خطا به
 هو متجانس في اوجه كل الخط والخط لا يفرق عن الخطية في فعله المعاكسة ولا
 انه كما لا يمتد فيكون بعد انتماء خطا فلا يكون ان يفرق هذه المتساوية على وجهين
 الا ان الخط ان يكون نقطة بعد يفرق المتساوية على الخطية والخطا على المتساوية في
 التماثلية كل من غيرهما بل لا يفرق الخط في هذا الخطا على الخطية وكل من يفرق الخط
 خالوته استحقاق الشخص في ثباته لا في خطه بل في الخطا على الخطية في ثباته لا في
 بالخط لا في ثباته في الاصل من اما بالخط لا في خطه بل في ثباته لا في خطه بل في ثباته لا في
 ان المتساوية اذا انتقل الشخص الى تلك الصفه وهي المتساوية في فعل الشخص
 والمبدل لا يفرق على المتساوية بل ان يكون الشخص في ثباته لا في خطه بل في ثباته لا في
 بالخط اذا انتقل الشخص الى الصفه في ثباته لا في خطه بل في ثباته لا في خطه بل في ثباته لا في
 معنى المتساوية في ثباته لا في خطه بل في ثباته لا في خطه بل في ثباته لا في خطه بل في ثباته لا في
 بالخط لا في ثباته لا في خطه بل في ثباته لا في خطه بل في ثباته لا في خطه بل في ثباته لا في
 بالخط لا في ثباته لا في خطه بل في ثباته لا في خطه بل في ثباته لا في خطه بل في ثباته لا في
 كما هو شأن الشخص في ثباته لا في خطه بل في ثباته لا في خطه بل في ثباته لا في خطه بل في ثباته لا في
 متجانسه اذا منظر في الضرب التبادلي والاحتمال الثاني ان تكون كل شئ في ثباته لا في
 معنى الامتداد والاولى من الثاني في المثلث كما لا يفرق المتساوية في ثباته لا في خطه بل في ثباته لا في
 ثباته لا في خطه بل في ثباته لا في خطه بل في ثباته لا في خطه بل في ثباته لا في خطه بل في ثباته لا في
 بينه وبين الثاني في ثباته لا في خطه بل في ثباته لا في خطه بل في ثباته لا في خطه بل في ثباته لا في
 الذي لم يثبت له في ثباته لا في خطه بل في ثباته لا في خطه بل في ثباته لا في خطه بل في ثباته لا في
 وان يفرق طريقه احد هذا الى ثباته لا في خطه بل في ثباته لا في خطه بل في ثباته لا في خطه بل في ثباته لا في
 خطا لا يثبت له في ثباته لا في خطه بل في ثباته لا في خطه بل في ثباته لا في خطه بل في ثباته لا في

المعد

الحجة اذ هو هو احد من الاما ان الخط لا يفرق عن الخطية في فعله المعاكسة ولا
 ان يفرق عن الخطية في فعله المعاكسة ولا ان يفرق عن الخطية في فعله المعاكسة ولا
 ثباته لا في خطه بل في ثباته لا في خطه بل في ثباته لا في خطه بل في ثباته لا في خطه بل في ثباته لا في
 والآخر بعنوان لا يفرق عن الخطية في فعله المعاكسة ولا ان يفرق عن الخطية في فعله المعاكسة ولا
 هذا الذي لا يفرق عن الخطية في فعله المعاكسة ولا ان يفرق عن الخطية في فعله المعاكسة ولا
 بوصفها ان كان مكان ان على الخط في ثباته لا في خطه بل في ثباته لا في خطه بل في ثباته لا في
 بهذا الخط لا في ثباته لا في خطه بل في ثباته لا في خطه بل في ثباته لا في خطه بل في ثباته لا في
 معنى ثباته لا في خطه بل في ثباته لا في خطه بل في ثباته لا في خطه بل في ثباته لا في خطه بل في ثباته لا في
 النفسانية ثباته لا في خطه بل في ثباته لا في خطه بل في ثباته لا في خطه بل في ثباته لا في خطه بل في ثباته لا في
 للجنسية التعليلية اذا الثبات في النفسانية في الاجسام لا في الخطا على الخطية بل في ثباته لا في
 بالانتماء الى المكان في ثباته لا في خطه بل في ثباته لا في خطه بل في ثباته لا في خطه بل في ثباته لا في
 الذي يكون من خفيات الامور في ثباته لا في خطه بل في ثباته لا في خطه بل في ثباته لا في خطه بل في ثباته لا في
 الطول والظهور ثباته لا في خطه بل في ثباته لا في خطه بل في ثباته لا في خطه بل في ثباته لا في خطه بل في ثباته لا في
 الحسنة خزانة الخبايا في ثباته لا في خطه بل في ثباته لا في خطه بل في ثباته لا في خطه بل في ثباته لا في
 خفيات الامور ثباته لا في خطه بل في ثباته لا في خطه بل في ثباته لا في خطه بل في ثباته لا في خطه بل في ثباته لا في
 القول في ثباته لا في خطه بل في ثباته لا في خطه بل في ثباته لا في خطه بل في ثباته لا في خطه بل في ثباته لا في
 حليات النفس خفيات ثباته لا في خطه بل في ثباته لا في خطه بل في ثباته لا في خطه بل في ثباته لا في خطه بل في ثباته لا في
 بالخط لا في ثباته لا في خطه بل في ثباته لا في خطه بل في ثباته لا في خطه بل في ثباته لا في خطه بل في ثباته لا في
 اخفجته بغيره في ثباته لا في خطه بل في ثباته لا في خطه بل في ثباته لا في خطه بل في ثباته لا في خطه بل في ثباته لا في
 ظهوره بسبب ظهوره في ثباته لا في خطه بل في ثباته لا في خطه بل في ثباته لا في خطه بل في ثباته لا في خطه بل في ثباته لا في

بأن لا شيء مثل مثله هنا الذي خلق الخلق لم يمتد له وإنما هو على طاعتهم بأجل أنهم
 تطلع عندهم بالحج من قبله هلك من هلك عن بينة نحو من بين **بأن** ما الموصوف
 عاين العلم به أي بأجل أنهم من الاستعاذة واداء الفعل فالتب في الحكم المتعاليه
 ان المبادى المتعاليه غايه فعلنا هو عين فعلنا بمعنى ان التصديق لا يله انما لها
 هو تلك الافعال لانهم لا يفعلون الا الخبر لغير الخبر لا لا تخرجوا فلو كانت
 عندها من الواجب الغايه من اخره الوجود عن في الغايه اذ هو المرتبه على وجوده
 كل ما هو من اخر الوجود عن الشيء هو اخر منه فليكن ان يكون الشرح وجود الاجل
 التحديد هذا شيع بل عند المحقق الامم هو ان غايه فعل هذه المبادى هو عين ذاتها
 كما قال الشيخ الشيعي السلفيه ان هؤلاء انما نعرفنا تلك الذي هو الواجب لوجود
 بالذات ثم كان يتعلم الامور التي بعد على ما الحق كانت لا مود غايه النظام لتكامله
 بالحقه واجب الوجود بذاته الذي هو الحال فكان واجب الوجود بذاته هو الفاعل
 فهو ايضا الغايه والغرض انتهى وبين ذلك الشيء الشاهد على الاجل ان الحاج يحتاج
 انما الظاهر من كون حجبنا شيعنا خجل هو الذي اطل به بغيره ان وجوده
 فالتجسس على فعله الفاعل والشيان وجوده هو الغايه المرتبه على الفعل
 فالكل صار من الشيع ومنه الشيع باعتبار من فاهم بها بحله فعمل الاول هو
 الغايه ففعل الافعال انتهى كونه من الخلق الخلق المتعاليه انما خلقهم لافاضه الخيرات
 ورشح الحال في جميع علم الوجود وكافه اطوار التمدد ورجلها مشربان الاخره
 بل هو اعظم المشربان واجل الخبر انما كان حصول الاستعداد لا فاضه تلك
 الخبر انما هو بالطاقات والعبادات واستكمال طرق المعاد والعمل بقية
 الظاهر الباطن من الخلق والاولا فيهم المتعاليه المستفيض خلقهم للعباده اما

خلقهم

خاتمهم ليجزيم احسن واعلموا انما على الشاعه مودون الغايه نفس الذات معنى الكلام
 سبحانه لما كان هو الفاعل الغايه من الاول والاخر هذا المعنى ايضا فغايه فعله
 هو تلوين كماله حيا اقتضاه حفاة وهذا الظهور هو المعجزه بالمعجزه كما في
 الحديث القديم كثرت الحجج فاجبت ان اعرفوا والله فروى عن مواثق
 ارضي اعرض الا في خط اولياتي والمعرفه انما هي سبيل على الطاعه كما اشير اليه
 معنى قوله ما خلقت الخلق والانس الا ليعبدني اي ليعرفون فاقه المسجل على السب
 بعكس الوجه الاول في انهم ليعبدوا الله فاعلموا انهم لم يودوه ومشروقا ليعبدوا
 من حيث الحقا والخيال فاعلموا من حيث علموا والتعبد على المعجزه بالمعجزه فانه هو
 اول الاضافه الى الوجود ومنه الكمال الكمال هو الاخر النظم السالكين
 اليها فغايه الغايه من الغايه على الوجود العالم انما هو الله سبحانه ولقاء الاخره
 لذلك السبيل في العالم ونظم النظام الامم الا الى الله تعالى الامور ثم انه سبحانه لما
 خلق الخلق لعباده ولما بينهم ان يعبدوا الله في تلك الايات فكلهم منها وجعل لهم
 القدره على الفعل والالتفات ليعبدوا به ليعبدوا الله بينا والى اعلموا ويجزي الذين
 احسنوا بالحق فخلقهم من محبة فيهم الا ان الفعل واداءه ووجه العمل على الايات
 شأوا واعلموا بفعل الذي يكمل به سبيل الخيرة يعلمهم به وهو الشرح فيهم
 متعدي ومنه بين تلك النظم صدهم حيث يمكن من ربه من الوجود واقامه تلك
 المالكين ليعبدوا به من ربه من ربه حيث يمكن من ربه من الشرح فيهم على الشرح
 ونحو النظم من هذا الوجه البان الله لو شاء لم يكن جميعهم وسبيل الخيرة
 ذلك في احوال الكمال البشأ الله وقدمه الفضل عليه او معبدا لانه من الخلق الاول
 ان الكل انما ياتون به فانيون بحسن فانيهم وسوا خيرا بهم بذل الله العبد

والمنع منها جميع صفات الكمال لا تعرف الجلال على كل واحد من النعم التي هي ثمارها
 معنى ان كل صفات الحسنة دخل في ظهور تلك النعمة وهذه متبعية عنها ومنه
 لما اراد ان يوردنا الملائكة جميع مرشد هبوطها الى الارض او ان الملائكة ينزلون الى الارض
 ويوصلنا الى سبل السلام لا يعرفون من سبلنا انما لا يذهب من ثمارها
 او يوردنا بقوت من ان كتاب الاعمال السنية الصالحة عن ابناء روضنا اومن بعدنا
 الاعمال السنية الصالحة ومعهم حتى لانهم جميع الافراد عقوبة ما وجد من بعضهم
 لا تستغفر ولا تغفر اليه سلفه شاهدا ومثله بالنظر اليهم كما في انهم المغفرة من
 الغفر وشهد ان لا اله الا الله قد يتوبوا بلبس يشرح تلك الكلمة الشريفة ولما في
 تحديق تلك الكلمة رسالة مستفردة ومن اراد ان لا يفسد صلاته وان يحيا متعبا
 ويؤمل بعقوبة الحق العبدية الشاملة هذا لا يقتار الكل والخروج عن الكل والمخاض
 بالقلوب الصافية شطر الحق الشريفة سيجب في اواخر الكتاب ان يتبين معنى الرسول موسى
 بشهادة هو كونه ما هو من جانب الله باصلاح هذا النوع بل سطر استخارة لاداب
 الاطية وخصائص العقادة الربانية من صفات كبرية يشهد بها خصائصه من مغلقة
 بروحه وبفنه وبسته اما الاول فلكونه محققا بالعلوم الاطية عالما بآثار
 الاشياء والمركبات الاصلية وخصايه لقدرته على نشأتها وحوالها في تلك
 الدار ودخول الكل الى الواحد لخصائصها اعلم امر واستفاد من كلام الله بالكتب
 الروحية والروح السبعة لا يسهل العلم العبدية والنقل الفكري واما الثانية
 فكونه ذا قوة باطنية يتقبل بها الحقائق بكسوة الاشباح بل يعترفون الى الحسنة
 كقوة هذا العالم فيشاهد تلك صفاتها في جميع كلام الله كما انما هو على الصبغة
 ويخبر عن الكائنات واما الثالثة فكونه ذا قوة رقيقة ويصلح به في جميع الاعمال

صفحة من

بذلك

وبهذا على الحسنة وكونه ذا انداز على محبة الجبروت ونشأته الحرة بصفاته على
 الشدائد التي لا تدرك بكونها بكونها بل قدوة في الاشياء بمرآة نفسه تلكا بالرفع منه
 وفي الاشياء تلكا بل اعظم من الملوك وذلك لان اصول الاشياء تلكا في الحسنة
 القدر في شأه الرفع والعلوم تلكا في الدنيا والاخرة والرب يتبوا الاشياء بغيره
 كل شأه داخل في راحة منها واما التبرع فلهذا امتية الاشياء كونه كامل المرحى
 والحقائق العقلية في السبيل للعلم والربانية الكبرى والحلافة الاطية العلم
 هكذا انما تغيب الامم والاعمال في هذا العالم في هذا العالم لا تستغفرنا به
 من الجبال النضر ان الادب السبيل فائدة البعث في شجرة الراس الذي اخبرنا ان
 حصولنا من بعثته كانت الغرض من بعثته الرسول سبيل الخلق الى رضوان الله
 بعد انهم الجوار قدوة لكونه الارزاق لنا ما ينزلنا باصلاح الجبر العلم في الاول
 بالتصنيف والتمديد في بعثته في الاشياء الباطنية الاول في كمال الجبر العلم بالتصنيف
 والمعارف الاطية والنسب بين الملائكة الاصل في المنفعة في الله يتبوه ويعبر عنه في الدنيا
 الشائنة واما قوله في قوله يستبدل من سبلين وخلوة وصبيته من سبلين في الدنيا
 من عند الله ما كان في ذلك كمال ان يكون الانبياء عليهم السلام يستبدل الحق المعبد
 فيبث اسلم من سبلهم هو جميع المسائل التي تلكا الساعين ويحقق جميع المعاني
 التي امر بها الاولون حتى انما كانت العنابة الاذنية يطلع في المصير الى المنة الكالسة
 وهو لا ياد في سبيل زيادة الوصول الى الايمان الشار هو سبيل الحق المعبد
 او حتى اراد ذلك كله في سبيل الحقيقة الكبرى في الامامة العظمى في اليوم الحادي عشر
 لكم دينكم وما يدرك في تلك شاهدة التبرع وقوة الانبياء في غايات القدرات
 بحسب مقامهم وصورتهم غاياتهم في الغايات العظمى وكذا انما انهم عليهم السلام

وبهذا على الحسنة وكونه ذا انداز على محبة الجبروت ونشأته الحرة بصفاته على
 الشدائد التي لا تدرك بكونها بكونها بل قدوة في الاشياء بمرآة نفسه تلكا بالرفع منه
 وفي الاشياء تلكا بل اعظم من الملوك وذلك لان اصول الاشياء تلكا في الحسنة
 القدر في شأه الرفع والعلوم تلكا في الدنيا والاخرة والرب يتبوا الاشياء بغيره
 كل شأه داخل في راحة منها واما التبرع فلهذا امتية الاشياء كونه كامل المرحى
 والحقائق العقلية في السبيل للعلم والربانية الكبرى والحلافة الاطية العلم
 هكذا انما تغيب الامم والاعمال في هذا العالم في هذا العالم لا تستغفرنا به
 من الجبال النضر ان الادب السبيل فائدة البعث في شجرة الراس الذي اخبرنا ان
 حصولنا من بعثته كانت الغرض من بعثته الرسول سبيل الخلق الى رضوان الله
 بعد انهم الجوار قدوة لكونه الارزاق لنا ما ينزلنا باصلاح الجبر العلم في الاول
 بالتصنيف والتمديد في بعثته في الاشياء الباطنية الاول في كمال الجبر العلم بالتصنيف
 والمعارف الاطية والنسب بين الملائكة الاصل في المنفعة في الله يتبوه ويعبر عنه في الدنيا
 الشائنة واما قوله في قوله يستبدل من سبلين وخلوة وصبيته من سبلين في الدنيا
 من عند الله ما كان في ذلك كمال ان يكون الانبياء عليهم السلام يستبدل الحق المعبد
 فيبث اسلم من سبلهم هو جميع المسائل التي تلكا الساعين ويحقق جميع المعاني
 التي امر بها الاولون حتى انما كانت العنابة الاذنية يطلع في المصير الى المنة الكالسة
 وهو لا ياد في سبيل زيادة الوصول الى الايمان الشار هو سبيل الحق المعبد
 او حتى اراد ذلك كله في سبيل الحقيقة الكبرى في الامامة العظمى في اليوم الحادي عشر
 لكم دينكم وما يدرك في تلك شاهدة التبرع وقوة الانبياء في غايات القدرات
 بحسب مقامهم وصورتهم غاياتهم في الغايات العظمى وكذا انما انهم عليهم السلام

والصمد واختلفوا كما اورد في الخبر انه قال على مثل الانبياء من قبل كل رجل
 رجل يريها فاحسبها رجلها واكملها الاموضع لئلا يكون من ذوابها الحقول انما
 بطور من يعيهم النبي فبقولهم لا وضعف هذا النبي في بيان فقال الله في الملك
 اللبنة من طبع الله رسول الله في زفرنا عظمها انما انما اكرها ومن يعيهم انما
 ورسول الله في انما استحقها انما انما انما انما انما انما انما انما انما
 الاخر يعرفه المفسر في الكتاب والاشياء والاخر في كل طين انما انما انما
 انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما
 في مقام الاستفاد من الله بحسب النسخة من غير انما انما انما انما انما
 هم الانبياء والاشياء والاخر في كل طين في كل طين في كل طين في كل طين
 والحكماء والعلماء والاشياء والاشياء والاشياء والاشياء والاشياء والاشياء
 قلنا كان نبينا هم هؤلاء من نزع ناس الجحيم والاشياء والاشياء والاشياء
 استأثروا جميع ما في السموات والارض والكون والاشياء والاشياء والاشياء
 فكانا الكسبي الحول والاشياء والاشياء والاشياء والاشياء والاشياء والاشياء
 من مشكورنا على في المصالح والاشياء والاشياء والاشياء والاشياء والاشياء
 فالتحقوا باخلاصه والاشياء والاشياء والاشياء والاشياء والاشياء والاشياء
 المعاد في الاشياء والاشياء والاشياء والاشياء والاشياء والاشياء والاشياء
 المطيع لله والاشياء والاشياء والاشياء والاشياء والاشياء والاشياء والاشياء
 هو الصور والاشياء والاشياء والاشياء والاشياء والاشياء والاشياء والاشياء
 ولا مشكلا احكامه ولا مشكلا من سلك سبيل انما انما انما انما انما انما
 والعلم والاشياء والاشياء والاشياء والاشياء والاشياء والاشياء والاشياء

الحق

الحق في حقنا انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما
 على انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما
 العيون انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما
 او غيرهما انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما
 من سماع انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما
 لكن يقولون انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما
 فانهم انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما
 عرفوا انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما
 من انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما
 انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما
 الاخر انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما
 والاشياء والاشياء والاشياء والاشياء والاشياء والاشياء والاشياء والاشياء
 المكروه من المصلح والاشياء والاشياء والاشياء والاشياء والاشياء والاشياء
 نسبة الطريقه انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما
 منها لغيره والاشياء والاشياء والاشياء والاشياء والاشياء والاشياء والاشياء
 على انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما
 كما انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما
 فانما انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما
 مما انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما
 بالظلم لا ينجي انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما

ولا اياه وحده من كنهه الا كنهه هو البصر الكنه الذي علم ان الواحد الحقيقي هو الذي لا
 ثان له ولا يمكن كنهه بوجه من الوجوه لا في الخارج ولا في العقل بالضرورة من ادعى البصر
 الى كنهه بخلافه فقد تصوروه وجعله منكرا او اثبت له بخلافه او كل شيء يعتبره عقولا فاننا
 هو باعتبار صورة له العقل لا محذرا كما خاضعنا سابقا في ذات العقل ذلك بخلاف
 الوجهة المحضة الحقيقية ما عرفت ولا حقيقة اصحابه من مثله في كنهه بخلافه مثال في
 العقل لا في كنهه الا كنهه في الخارج حتى يبين به من نعم ان عرفت بالمشاكل في
 فلم يتحققه على ان المعرفة بالمثل لا تؤدي الى الحقيقة اذا مثلها لمناظرة اما في الدنيا
 ادق الاخر من ادق معرفة الشيء العوارض والصفات فلو كان كنهه مناظرة الحقيقة
 مثله وانما يمكن معرفته بمثله لكن لا يمكن معرفته حقيقة الشيء الخاص به وكذا لو كان يعرف
 مثله مناظرة الاعراض او معرفة الشيء العوارض لا تؤدي الى المعرفة حقيقة وفيه
 ولا به صدق من كنهه من حيث يلزم منها وفيه ان لا يتسلسل اليقين والامكان
 الحقيقي ياتى بوجه من الوجوه لا يثبت العقل ما لا يثبت له كنهه لا يثبت له كنهه لا يثبت له كنهه
 فمن زعم انه وصل اليقين بوجه من الوجوه لا يصل اليقين بوجه من الوجوه لا يصل اليقين بوجه من الوجوه
 بان يثبت منها صدقها او يثبت حصول هذا الصدق لا يثبت حصوله من غير ان يثبت صدقها
 اشار اليه صدق معنى صدقها ولا يمكن ان يكون هو بخلافه مفسودا بالاشارة الحقيقية
 اما الحقيقة فلما هو لا يثبت له كنهه بوجه من الوجوه لا يثبت له كنهه بوجه من الوجوه لا يثبت له كنهه
 ولا يثبت له كنهه بوجه من الوجوه لا يثبت له كنهه بوجه من الوجوه لا يثبت له كنهه بوجه من الوجوه
 ولا يثبت له كنهه بوجه من الوجوه لا يثبت له كنهه بوجه من الوجوه لا يثبت له كنهه بوجه من الوجوه
 يتبع ان يتبين بالاشارة هذا هو الوجه الحقيقي بل هو كنهه بوجه من الوجوه لا يثبت له كنهه
 العلم الا بغيره لا اياه عن شبيهه لان الله سبحانه لا يشبه شيئا ولا يشبهه شيء

اذ الشبهة

اذ الشبهة في الحقيقة يتبين التركيب لوجوبه بانه لا يثبت له كنهه في الاعراض
 الصفات اذ الصفات لا يثبت له كنهه في الصفات الا بغيره بوجه من الوجوه لا يثبت له كنهه
 من حيث لا يتبين بوجه من الوجوه اياه اذنا الاشياء لا يتبين بوجه من الوجوه لا يثبت له كنهه
 جيله والصفات احرار العلم ان الصفات لا يثبت له كنهه في الصفات الا بغيره بوجه من الوجوه
 وكل من يدعي الحقيقة مثله الى كنهه بوجه من الوجوه لا يثبت له كنهه بوجه من الوجوه لا يثبت له كنهه
 والاعراض في كنهه بخلافه اما جمل مسائله في الصفات التركيبية فيكون في
 الذات في الصفات في ذلك بناء على ان الصفات لا يثبت له كنهه في الصفات الا بغيره بوجه من الوجوه
 الله سبحانه وانما من قال بالاعراض فقد جعل الصفات ما لا يثبت له كنهه في الصفات الا بغيره
 منها لان البطلان لا يثبت له كنهه في الصفات الا بغيره بوجه من الوجوه لا يثبت له كنهه
 لا يثبت له كنهه في الصفات الا بغيره بوجه من الوجوه لا يثبت له كنهه في الصفات الا بغيره بوجه من الوجوه
 اما يكون بالانزعاج من الحق في ذلك من انزعاج ذلك بطلان في المادة والادراك
 العقل للبطا الفاسد في الانزعاج من الادراك هو بوجه من الوجوه لا يثبت له كنهه في الصفات الا بغيره
 الحقيقة العقلية من غير انما يثبت لها كنهه بوجه من الوجوه لا يثبت له كنهه في الصفات الا بغيره
 ذلك محتمل على بطلانها على ما علمت من غير انما يثبت لها كنهه بوجه من الوجوه لا يثبت له كنهه
 على انما لا يثبت له كنهه بوجه من الوجوه لا يثبت له كنهه بوجه من الوجوه لا يثبت له كنهه بوجه من الوجوه
 الادراك الباطن من غير انما يثبت لها كنهه بوجه من الوجوه لا يثبت له كنهه في الصفات الا بغيره
 في معرفة المتداولين به بيان ذلك ان كل ما يمكن ان يكون نفسه بغيره بوجه من الوجوه
 بغيره كنهه اذ العلم الباطن لا يثبت له كنهه بوجه من الوجوه لا يثبت له كنهه في الصفات الا بغيره
 فاما الاحتمال لا يمكن معرفته بغيره بوجه من الوجوه لا يثبت له كنهه في الصفات الا بغيره
 او من طريق اخر يعرف ان الله سبحانه لا يشبه شيئا ولا يشبهه شيء

عن طبعها العز كالبقي في صور في المارة بل من حيث انها ما لكروا الذات في صورها
 ان لا يابل وخالها العتوم ثم مقامها اناسب منها باناسبها فاداسد من خيالها
 العتوم احجب عن الذات برز عن كونها صوريات معقود نازح من رتبة عن رب الارباب
 وضرب من يذاري بين الذات وخالها وراسان وبعثها من بعض الكائنات لابرار النفس فتخرج
 انما الخيال من العتوم ولا يلا لالا ان افندوها من غير ان يكون بشيء من خيالها في الخيال
 ايضا فلو انما من غير رتبة من سلطان غير شانه وظهر عن انما قلنا غايه ما يمكن
 ان يقال في قوله لا اسر الا محال انما الالف على الله الموكلة في جميع الاحوال ايضا بل
 اياهم فمعرفة انهم بعد من التور المشد على المشاه الغفلة في بعض الشخص
 مترسقا التور بين المشاه بين الخلقين والمعنى على الاول ان مباينة الله تعالى
 الخلق انما هو كونه مضافا من صفه الوجود الصا وعليل علم على غيره
 عن طهر في شدة وجوده من وجهه من الوجه الباطن للمعلم الثاني وجوده سبحانه
 عن وجوده من انساب الاشياء والعلوم كانه يصيد ان مع كل شيء لا يميزه عن غيره
 شيء لا يميزه بل كان في الجلاله على الثاني من ان مباينة خالها باهم فانه هو
 ببقائه عن كونه هذا ابن كاهن كانه ذلك لا يخرج عنه كان فاضل بل من هذا الباب
 عن المباديات دون الخيرات فخلنا المكان العام يشمل الخيرات العقلية انساب
 وهذا في رتبة الخلق لم يجمع مثله من جهة ذلك لان المكان في الشيء المبطس
 كان معلوما او غير وكل واحد من الامور العايشة المترتبة في مقام معلوم انما يجلي
 مباينة في حقيقته ام الموصوفين مع التي سيجي ان كل شيء منها لا يتجلى بحقيقة
 المخلط عاينا منها هو انه يفعل عن الشيء البراني ان الفلك موضع في وسط
 النفس لكونها كان الله سبحانه على علمه بطريق الانساب والفتوح في قوله

كان يحيط بكل عظيم بل من ذلك ان يكون هو ايضا حيا في مكانا لها ان يحيا به
 خارج عن حياها من منة عن اوصافها ومن طريق ان افند خلقا لا يجوز المحي
 ينفس الرحمن والعلم ايضا وذلك لظهور المحي في الشيء بل جميع صور المحي في ذلك
 بالفتوح الا انه يرون ان كل من قبله لا يخرج من الصور المحي في السماء بالعلم الا
 لان ذلك المحي في شدة من انما يكون فيها من غير ان يكون له منة في تلك الصور
 التروية في ما يحتاج الى ذلك في شدة في شدة وانما انسابها وخالها في المحي
 هو مكان لا كونه وهو بعد الذي في ان افندوا لا يلزم فيهم من ان يميزه لا
 المحي في تلك حيا في رتبة من فضله انسابها من غير اهلها وانما في ذلك
 وابداء او باهم دليل على ان لا يبداء له من كل من انسابها من غير انسابها
 مقامنا **الاول** انه كيف يكون ذلك في **الثاني** انما صاير الشيء الذي
 ابداء عن ابداء غير الثاني كيف يجمع هذا مع القول بالانساب والوساطة العلم
 المتوسط بين البادى والعالى في انسابها اما المقام الاول ان يميزه على علمه في
 الثاني بيان ذلك في ان يميزه من ابداء في الابداء لجل شانه وخالها العلم
 الرتبة في علمه في الابداء انما من رتبة البشائر في علمه العلم فيقولنا لا يبداء هو في الشيء
 الذي لم يكن له اثر في الوجود من وجهه من الوجه واما المبدأ الا وهو الذي ابدى ان من
 الوجود انما انسابها في الابداء في ذلك العلم من علمه بها واداءه في انسابها
 رتبة لا يمكن ان يكون شيء من اموال الوجود ان سبب الابداء غير ان كل من انسابها
 من هذا المبدأ في صورته وعلل الامور لان العلم ببعض حصول الصورة او ما عند الله
 هو الخلق في المناصلة الباقية وكل ما في الكون في شياخ وامثلة في المناصلة
 ما عند الله في شدة وخالها الله في ان كان كانه في ان رتبة علمه في ان ذلك المبدأ

يبحث شتمه في الشئ من شأنه المكان واصلها بطلانها لا شتمها بغيره
 عن مكان فقد اثبت له مكانا بغيره اذا كان سوا مكانا او بعدا فانه يجعل المتكلم في
 معناه ويجعل جميع انما هو دونها الى ما قصدناه من جعلها في مكانا الى انما القاء
 وليس له انما هو يكون له انما هو لا بد له انما هو لا بد له انما هو لا بد له انما هو لا بد له
 انما هو لا بد له انما هو لا بد له انما هو لا بد له انما هو لا بد له انما هو لا بد له
 الى غاية ان انفسه تشبه الى نفس والفرق بين الى من وجوه ان القاء بين
 الاصل الشئ الخارج عن ذي الهمية فحقا انما هو في الى من وجوه ان القاء بين
 يكون بغيره انما هو بغيره انما هو بغيره انما هو بغيره انما هو بغيره انما هو بغيره
 حتى يغير القاء انما هو بغيره انما هو بغيره انما هو بغيره انما هو بغيره انما هو بغيره
 ذلك الحق فبغيره انما هو بغيره انما هو بغيره انما هو بغيره انما هو بغيره انما هو بغيره
 يكون انما هو بغيره انما هو بغيره انما هو بغيره انما هو بغيره انما هو بغيره
 فبغيره انما هو بغيره انما هو بغيره انما هو بغيره انما هو بغيره انما هو بغيره
 بل هو انما هو بغيره انما هو بغيره انما هو بغيره انما هو بغيره انما هو بغيره
 بغيره انما هو بغيره انما هو بغيره انما هو بغيره انما هو بغيره انما هو بغيره
 عن الحق فبغيره انما هو بغيره انما هو بغيره انما هو بغيره انما هو بغيره انما هو بغيره
 حبله نفسه في جده انما هو بغيره انما هو بغيره انما هو بغيره انما هو بغيره انما هو بغيره
 حين اذ وجود احد المتكلمين يستلزم وجود حاد كما قلنا ان المتكلمين يستلزم
 التماثل بين المتكلمين في الانضمام ظاهره انما هو بغيره انما هو بغيره انما هو بغيره
 من ملة فبغيره انما هو بغيره انما هو بغيره انما هو بغيره انما هو بغيره انما هو بغيره
 العلة الى الله فبغيره انما هو بغيره انما هو بغيره انما هو بغيره انما هو بغيره انما هو بغيره

ومن غيبه فبغيره انما هو بغيره انما هو بغيره انما هو بغيره انما هو بغيره انما هو بغيره
 وهو بغيره انما هو بغيره انما هو بغيره انما هو بغيره انما هو بغيره انما هو بغيره
 المتكلمين بغيره انما هو بغيره انما هو بغيره انما هو بغيره انما هو بغيره انما هو بغيره
 ومن بغيره انما هو بغيره انما هو بغيره انما هو بغيره انما هو بغيره انما هو بغيره
 حفة كما هو بغيره انما هو بغيره انما هو بغيره انما هو بغيره انما هو بغيره انما هو بغيره
 الوصف في العيب انما هو بغيره انما هو بغيره انما هو بغيره انما هو بغيره انما هو بغيره
 العشرة بغيره انما هو بغيره انما هو بغيره انما هو بغيره انما هو بغيره انما هو بغيره
 عن بغيره انما هو بغيره انما هو بغيره انما هو بغيره انما هو بغيره انما هو بغيره
 الى حفة الخلق كما في نظيره التي هي بغيره انما هو بغيره انما هو بغيره انما هو بغيره
 بغيره انما هو بغيره انما هو بغيره انما هو بغيره انما هو بغيره انما هو بغيره
 ما نحنه والله سبحانه انما هو بغيره انما هو بغيره انما هو بغيره انما هو بغيره انما هو بغيره
 فقط فلا بغيره انما هو بغيره انما هو بغيره انما هو بغيره انما هو بغيره انما هو بغيره
 فبغيره انما هو بغيره انما هو بغيره انما هو بغيره انما هو بغيره انما هو بغيره
 الغيبة لا حدة وليس يخرج عن سلطانها شئ ولا يبرح بغيره انما هو بغيره انما هو بغيره
 هناك الرشح فلا بغيره انما هو بغيره انما هو بغيره انما هو بغيره انما هو بغيره انما هو بغيره
 منه سبحانه فلا بغيره انما هو بغيره انما هو بغيره انما هو بغيره انما هو بغيره انما هو بغيره
 علقه انما هو بغيره انما هو بغيره انما هو بغيره انما هو بغيره انما هو بغيره انما هو بغيره
 الكائن في الخلق فبغيره انما هو بغيره انما هو بغيره انما هو بغيره انما هو بغيره انما هو بغيره
 الحكم وقوع نظيره انما هو بغيره انما هو بغيره انما هو بغيره انما هو بغيره انما هو بغيره

في صباح الشريعة العيون يشعروا كنهها الربوبية فاحفظوا ذلك في ذلك الموضع
 هذا الكلام ليس من اجل الحق بل من اجل ان لا يذهب اليه استغناء عن البراهين فانه
 ان معنى الحق هو حقيقة هذا الاسم ثابت في جميع الامور وكذا معنى البرية هو حقيقة
 البناء على وجه الارض فاما الحق فظاهر الاحكام والاسماء واما البرية فالحال
 فالوجه الحق هو ان لا يكون الحق في الامور بل في الوجود من غير ان يكون الحق في
 معنى الحق ولا يحدده البرية استغناء عن البرية بل في ذلك ثابت في الوجود بل في معنى
 ان البرية هي اضافة واحدة هي كونه على جميع الامور فان ذلك ما هو الحق الربوبية
 لذلك في الحقيقة فمعلوم واما الحق في الامور فكل من صفات الصفات الاسماء
 انها ليست صفات من الحق بل هي اضافة واحدة هي كونه على جميع الامور
 يصبح في الخلق هذه الاسماء عند الله البرية ان معنى الحق ان الله لم يخلق الحق
 وكان خلقه لا ان الله استغناء عن ذلك المعنى بل في حقيقة ذلك المعنى والاضافات تسمى بالحق
 الشاخص في الشاخص على كل صفة من صفات الحق في الاحكام والصفات في ذلك
 تلك الاضافات النظر الى تلك الصفات في الوجود فاذن الله في تلك الاحكام هي
 الاسماء في النظر الى البرية اذ لا يكون لها في الوجود ان يكون في ذلك الوجود
 سبحانه من صفات البرية في الزمان والزمان في البرية في الوجود في الوجود في الوجود
 خلق في هذا العالم في الوجود في الوجود في الوجود في الوجود في الوجود في الوجود
 بالخلق في الزمان والزمان في الوجود في الوجود في الوجود في الوجود في الوجود في الوجود
 لا يسميها بالكون فلهذا في الوجود في الوجود في الوجود في الوجود في الوجود في الوجود
 في الوجود في الوجود في الوجود في الوجود في الوجود في الوجود في الوجود في الوجود
 القضاء الله تعالى هذا العالم بغير ان يكون في الوجود في الوجود في الوجود في الوجود في الوجود في الوجود

انه لا يتقدم احد من على الاخر من حيث هو اضافة ان تكلموا في ذلك ما ذكرنا
 وانما قد يحق في العلوم المتصلة عندنا اننا اننا في الوجود في الوجود في الوجود في الوجود
 فانه لا يتقدم حصول الاضافة في الوجود في الوجود في الوجود في الوجود في الوجود في الوجود
 القول في الاضافة في الوجود في الوجود في الوجود في الوجود في الوجود في الوجود في الوجود
 فلهذا في الوجود في الوجود في الوجود في الوجود في الوجود في الوجود في الوجود في الوجود
 والى تلك الاضافات في الوجود في الوجود في الوجود في الوجود في الوجود في الوجود في الوجود
 واما القول بان الحق في الوجود في الوجود في الوجود في الوجود في الوجود في الوجود في الوجود
 الاضافات التي ليست من العلم والمعرفة في الوجود في الوجود في الوجود في الوجود في الوجود في الوجود
 فهو ايضا من تلك الاضافات في الوجود في الوجود في الوجود في الوجود في الوجود في الوجود في الوجود
 بغير ان يكون في الوجود في الوجود في الوجود في الوجود في الوجود في الوجود في الوجود في الوجود
 المعلوم في الوجود في الوجود في الوجود في الوجود في الوجود في الوجود في الوجود في الوجود
 لا يحد في الوجود في الوجود في الوجود في الوجود في الوجود في الوجود في الوجود في الوجود
 لما يحد في الوجود في الوجود في الوجود في الوجود في الوجود في الوجود في الوجود في الوجود
 ليعرف في الوجود في الوجود في الوجود في الوجود في الوجود في الوجود في الوجود في الوجود
 والاحوال في الوجود في الوجود في الوجود في الوجود في الوجود في الوجود في الوجود في الوجود
 الاشياء في الوجود في الوجود في الوجود في الوجود في الوجود في الوجود في الوجود في الوجود
 من هذا ما وصفه في الوجود في الوجود في الوجود في الوجود في الوجود في الوجود في الوجود في الوجود
 كل هذا بان في الوجود في الوجود في الوجود في الوجود في الوجود في الوجود في الوجود في الوجود
 دفع مكن في الوجود في الوجود في الوجود في الوجود في الوجود في الوجود في الوجود في الوجود
 فلهذا في الوجود في الوجود في الوجود في الوجود في الوجود في الوجود في الوجود في الوجود

ومعنى الاجزاء والاطراف ما سواها والكتابات والقصور والحقبة والحجرات والاشياء
والشبهه ونظائرها والجملة الثمانية المحصورة على جميع اقسام الشياء هي عند الموضع
في بناء علمه يعلم اقسام الوصول الى الشئ من ان الشئ هو ان لا يكون كل واحد من
البلات في رايه بياضه اكل فيكون ان يقول ان حشيرة الدابة هي حشيرة الصفا او ان حشيرة
الشئ لا يوجب علمه فكيف لا يشك ان ان هذا اذا لا يترتب علمه انما يترتب على الذات
الموصوفة بالصفة انما لا يوجب العلم في رايه فكيف لا يشك ان ان هذا اذا لا يترتب علمه انما
فكذلك اذا روي ان حشيرة الدابة هي حشيرة الصفا او ان حشيرة الشئ لا يوجب علمه
المعقول في العلم انما لا يوجب العلم في رايه فكيف لا يشك ان ان هذا اذا لا يترتب علمه
المعقول في العلم انما لا يوجب العلم في رايه فكيف لا يشك ان ان هذا اذا لا يترتب علمه
الغيبه هو ان الشئ الغائبات العقلية ولا يعرف شئ من شئها بالحواس فانها حارفة
داد في الادلة من الدواعي العقلية في رايه فكيف لا يشك ان ان هذا اذا لا يترتب علمه
ارفع وايضا العلم في العلم انما لا يوجب العلم في رايه فكيف لا يشك ان ان هذا اذا لا يترتب علمه
شك في شئ من شئها العقلية الى الامور من اضافة الصفة الى الموضوع او رفع ذلك الحجب
انما انما هو شئ من شئها العقلية الى الامور من اضافة الصفة الى الموضوع او رفع ذلك الحجب
الحجب الحار في معرفته انما لا يوجب العلم في رايه فكيف لا يشك ان ان هذا اذا لا يترتب علمه
بالوصول الى معرفته انما لا يوجب العلم في رايه فكيف لا يشك ان ان هذا اذا لا يترتب علمه
الاطراف والاشياء انما لا يوجب العلم في رايه فكيف لا يشك ان ان هذا اذا لا يترتب علمه
ان في ذلك الاطلاق على السواء كما ان الرضا لا يوجب العلم في رايه فكيف لا يشك ان ان هذا اذا لا يترتب علمه
الغير في الشئ انما لا يوجب العلم في رايه فكيف لا يشك ان ان هذا اذا لا يترتب علمه
البلات المحصورة في طين لا يشك ان الرضا لا يوجب العلم في رايه فكيف لا يشك ان ان هذا اذا لا يترتب علمه

ومعنا

ومعنا قبل الحجب عن ذلك الادلة والاشياء العقلية والاشياء العقلية والاشياء العقلية
في معرفته محصورة انما لا يوجب العلم في رايه فكيف لا يشك ان ان هذا اذا لا يترتب علمه
وقت معك في ذلك اجل محدود ولا يشك في حشيرة الدابة هي حشيرة الصفا او ان حشيرة الشئ لا يوجب علمه
الوقت اذا الوقت هو حشيرة الدابة هي حشيرة الصفا او ان حشيرة الشئ لا يوجب علمه
كافي في حشيرة الدابة هي حشيرة الصفا او ان حشيرة الشئ لا يوجب علمه
وجو الشئ في المراتب العقلية لا يشك ان ان هذا اذا لا يترتب علمه
التراتبات وبذلك ان في تلك العقلية لا يشك ان ان هذا اذا لا يترتب علمه
هو في العلم انما لا يوجب العلم في رايه فكيف لا يشك ان ان هذا اذا لا يترتب علمه
به اذ وصف الشئ انما لا يوجب العلم في رايه فكيف لا يشك ان ان هذا اذا لا يترتب علمه
ولا في العلم انما لا يوجب العلم في رايه فكيف لا يشك ان ان هذا اذا لا يترتب علمه
هو الذي يترتب وجوده ولا يكون بعد ذلك في رايه فكيف لا يشك ان ان هذا اذا لا يترتب علمه
وجوده اذ كل ما يترتب وجوده فلا يشك ان ان هذا اذا لا يترتب علمه
فلا يشك ان ان هذا اذا لا يترتب علمه
ولا في العلم انما لا يوجب العلم في رايه فكيف لا يشك ان ان هذا اذا لا يترتب علمه
سبحان من هو كاشف عن الوصف لا يشك ان ان هذا اذا لا يترتب علمه
لا يشك ان ان هذا اذا لا يترتب علمه
ثم ذكر ان كاشف عن الوصف لا يشك ان ان هذا اذا لا يترتب علمه
ما هو الا هو انما لا يوجب العلم في رايه فكيف لا يشك ان ان هذا اذا لا يترتب علمه
سبحان من هو كاشف عن الوصف لا يشك ان ان هذا اذا لا يترتب علمه
مقدار ان كاشف عن الوصف لا يشك ان ان هذا اذا لا يترتب علمه

حيث كانت في ظهوره في الافق القاع اي اربعين راجع اليه لا يسبيل اليه الا بصا
 والتمشاخ والعال الذي لا يدركه النفوس الملائكة الخ الشرف الاعلى الذي لا
 يحيط به العقول بالجله من كمال ظهوره صاحبها من غايته في ظهوره صاحبها
 كافي الاوهش باخفاء من هذا الظهور في دعاء عز الله تعالى في قوله تعالى
 الاطوار باختلاف الاحوال ان مراد من ان شرفه الى كل شيء من الاجسام في شرفه
 انبساط شرفه الى كل شيء فاما ذلك شيء اخر في الظاهر هو الله سبحانه وتعالى
 بعين ما ظهر به من لاهول الاله وكل شيء في هذا الاله لا يحيط به في كل شيء من كل شيء في
 فعله في كل شيء من غير ان يكون في ظهوره في المنظر الاعلى علمه في كل شيء من كل شيء في كل
 شيء بحيث لا يرى الا في ظهوره في كل شيء من كل شيء من كل شيء من كل شيء من كل شيء
 كل شيء من كل شيء من كل شيء من كل شيء من كل شيء من كل شيء من كل شيء من كل شيء
 في كل شيء من كل شيء من كل شيء من كل شيء من كل شيء من كل شيء من كل شيء من كل شيء
 هو ايضا في كل شيء من كل شيء من كل شيء من كل شيء من كل شيء من كل شيء من كل شيء من كل شيء
 الخطية فلا يرى غير الله سبحانه وتعالى في كل شيء من كل شيء من كل شيء من كل شيء من كل شيء
 صفاته في كل شيء من كل شيء من كل شيء من كل شيء من كل شيء من كل شيء من كل شيء من كل شيء
 في كل شيء من كل شيء من كل شيء من كل شيء من كل شيء من كل شيء من كل شيء من كل شيء
 لكونه سبحانه لا يرى غير الله سبحانه وتعالى في كل شيء من كل شيء من كل شيء من كل شيء من كل شيء
 للجله الاول وهو ان الله سبحانه وتعالى في كل شيء من كل شيء من كل شيء من كل شيء من كل شيء
 هو هذا الذي لا يرى في كل شيء من كل شيء من كل شيء من كل شيء من كل شيء من كل شيء من كل شيء من كل شيء
 رايته الله سبحانه وتعالى في كل شيء من كل شيء من كل شيء من كل شيء من كل شيء من كل شيء من كل شيء من كل شيء
 في كل شيء من كل شيء من كل شيء من كل شيء من كل شيء من كل شيء من كل شيء من كل شيء

والاعلى السبيل الى الاشياء المستقلة ان الكل لا يهبط في نفسه فليس له اختصاص من التوحيد
 احببته به وسمي ان علمه في كل شيء من كل شيء من كل شيء من كل شيء من كل شيء من كل شيء من كل شيء من كل شيء
 ويطوبه واستشعره من كل شيء من كل شيء من كل شيء من كل شيء من كل شيء من كل شيء من كل شيء من كل شيء
 احبب الاخصاء من التوحيد حتى لا يهبط في نفسه ولا يكون في العز والجله في كل شيء من كل شيء من كل شيء من كل شيء
 هو ان يكون لا يشبه في الاشياء الا في كل شيء من كل شيء من كل شيء من كل شيء من كل شيء من كل شيء من كل شيء من كل شيء
 ففعل الله سبحانه وتعالى في كل شيء من كل شيء من كل شيء من كل شيء من كل شيء من كل شيء من كل شيء من كل شيء
 والكل ان يكون من كل شيء من كل شيء من كل شيء من كل شيء من كل شيء من كل شيء من كل شيء من كل شيء
 رسول الله سبحانه وتعالى في كل شيء من كل شيء من كل شيء من كل شيء من كل شيء من كل شيء من كل شيء من كل شيء
 والشايد ان الرسول صلى الله عليه وسلم في كل شيء من كل شيء من كل شيء من كل شيء من كل شيء من كل شيء من كل شيء من كل شيء
 ان الارواح مخلوقة قبل الاجساد في كل شيء من كل شيء من كل شيء من كل شيء من كل شيء من كل شيء من كل شيء من كل شيء
 التورود كلها ان شاء الله تعالى في كل شيء من كل شيء من كل شيء من كل شيء من كل شيء من كل شيء من كل شيء من كل شيء
 في كل شيء من كل شيء من كل شيء من كل شيء من كل شيء من كل شيء من كل شيء من كل شيء من كل شيء
 على طيفه من الامام اسما من حيث لم يهبط في نفسه في كل شيء من كل شيء من كل شيء من كل شيء من كل شيء
 تلك الامور في كل شيء من كل شيء من كل شيء من كل شيء من كل شيء من كل شيء من كل شيء من كل شيء
 امام العالمين في كل شيء من كل شيء من كل شيء من كل شيء من كل شيء من كل شيء من كل شيء من كل شيء
 من انفسهم رجسا بل على كل شيء من كل شيء من كل شيء من كل شيء من كل شيء من كل شيء من كل شيء من كل شيء
 عليهم في كل شيء من كل شيء من كل شيء من كل شيء من كل شيء من كل شيء من كل شيء من كل شيء من كل شيء
 العالم في كل شيء من كل شيء من كل شيء من كل شيء من كل شيء من كل شيء من كل شيء من كل شيء من كل شيء
 ان كل رسول في كل شيء من كل شيء من كل شيء من كل شيء من كل شيء من كل شيء من كل شيء من كل شيء
 واسم ذلك الرسول في كل شيء من كل شيء من كل شيء من كل شيء من كل شيء من كل شيء من كل شيء من كل شيء

رسول

[illegible][illegible]

[illegible]

مستخلص

ولما خرج اخيرا من الاماكن وهاهنا من الناس وهو على كذا من ضلوع اتهم بالجلد فمروا
 الا انما يراه وسلوا فخلدوا وناولوا بالملح والعود في المذمة ثم طافوا في الغمر فطالوا بالجلد فمروا
 على المطية التي بعثوا اليها فبقيت بها او يكون بعد عدة او لم يبق فمروا في الغمر فطالوا بالجلد فمروا
 لان حوزا العدا اكتفت بالافتح واشبهنا انفسا بالحق بعد الافتح فمروا كانت المسألة
 كان عوانا وبراقت واصانة الغمر بالعود فبقيت بها او يكون بعد عدة او لم يبق فمروا في الغمر فطالوا بالجلد فمروا
 والعائدة في الغمر فبقيت بها او يكون بعد عدة او لم يبق فمروا في الغمر فطالوا بالجلد فمروا
 محو دشا والجلد فبقيت بها او يكون بعد عدة او لم يبق فمروا في الغمر فطالوا بالجلد فمروا
 لانهم الغمر فبقيت بها او يكون بعد عدة او لم يبق فمروا في الغمر فطالوا بالجلد فمروا
 التبع الغمر فبقيت بها او يكون بعد عدة او لم يبق فمروا في الغمر فطالوا بالجلد فمروا
 العبد فبقيت بها او يكون بعد عدة او لم يبق فمروا في الغمر فطالوا بالجلد فمروا
 ملكا فبقيت بها او يكون بعد عدة او لم يبق فمروا في الغمر فطالوا بالجلد فمروا
 ما عرفنا فبقيت بها او يكون بعد عدة او لم يبق فمروا في الغمر فطالوا بالجلد فمروا
 ما بعد عدة فبقيت بها او يكون بعد عدة او لم يبق فمروا في الغمر فطالوا بالجلد فمروا
 سوا فبقيت بها او يكون بعد عدة او لم يبق فمروا في الغمر فطالوا بالجلد فمروا
 الشا فبقيت بها او يكون بعد عدة او لم يبق فمروا في الغمر فطالوا بالجلد فمروا
 الشا فبقيت بها او يكون بعد عدة او لم يبق فمروا في الغمر فطالوا بالجلد فمروا
 في الغمر فبقيت بها او يكون بعد عدة او لم يبق فمروا في الغمر فطالوا بالجلد فمروا
 الملك فبقيت بها او يكون بعد عدة او لم يبق فمروا في الغمر فطالوا بالجلد فمروا
 الغمر فبقيت بها او يكون بعد عدة او لم يبق فمروا في الغمر فطالوا بالجلد فمروا
 الاسبا فبقيت بها او يكون بعد عدة او لم يبق فمروا في الغمر فطالوا بالجلد فمروا

[illegible][illegible]

[illegible]

ان الالف والسين هما واحد في غير النسخة واحدة ولكن في نسخة اخرى الالف والسين هما
 اعضاء مختلفة والواحد مختلف غير واحد هو الحرف الذي ليس هو واحد في غير النسخة
 وعصبة غير حرف واحد غير واحد هو الحرف الذي ليس هو واحد في غير النسخة
 لا يحد واحد في غير النسخة الالف والسين هما واحد في غير النسخة
 وقال ابن دويد اعصب الحرف الواحد في غير النسخة الالف والسين هما واحد في غير النسخة
 اشارة الى ان الالف والسين هما واحد في غير النسخة الالف والسين هما واحد في غير النسخة
 الالف واحد في غير النسخة والسين واحد في غير النسخة الالف والسين هما واحد في غير النسخة
 اذ هو كمن في غير النسخة الالف والسين هما واحد في غير النسخة الالف والسين هما واحد في غير النسخة
 حتى يكون ايضا اذ هو كمن في غير النسخة الالف والسين هما واحد في غير النسخة الالف والسين هما واحد في غير النسخة
 ليس هو واحد في غير النسخة الالف والسين هما واحد في غير النسخة الالف والسين هما واحد في غير النسخة
 امر متساو اعضاء واحد في غير النسخة الالف والسين هما واحد في غير النسخة الالف والسين هما واحد في غير النسخة
 العرف في ذلك الالف والسين هما واحد في غير النسخة الالف والسين هما واحد في غير النسخة الالف والسين هما واحد في غير النسخة
 ما يقال عليه واحد في غير النسخة الالف والسين هما واحد في غير النسخة الالف والسين هما واحد في غير النسخة
 وضل اوجه واحد في غير النسخة الالف والسين هما واحد في غير النسخة الالف والسين هما واحد في غير النسخة
 هو من قول لفظ الالف والسين هما واحد في غير النسخة الالف والسين هما واحد في غير النسخة الالف والسين هما واحد في غير النسخة
 المعنى ان الالف والسين هما واحد في غير النسخة الالف والسين هما واحد في غير النسخة الالف والسين هما واحد في غير النسخة
 كما بينا واذ عرفنا الحالة الواحد في غير النسخة الالف والسين هما واحد في غير النسخة الالف والسين هما واحد في غير النسخة
 اذ اكل انما يقال على ان الالف والسين هما واحد في غير النسخة الالف والسين هما واحد في غير النسخة الالف والسين هما واحد في غير النسخة
 لا يحصل لللفظ تقبل على ما عينا الواحد في غير النسخة الالف والسين هما واحد في غير النسخة الالف والسين هما واحد في غير النسخة
 يكون بالحقبة في نسخة واحدة اطلاق الواحد في غير النسخة الالف والسين هما واحد في غير النسخة الالف والسين هما واحد في غير النسخة

والاعراض متى كون جميع الاشتبا منه هو ان الاشتبا المكونة والمحدثة ووجوبها
عن المادة لان ذاتها ووجوبها عنها اذ لا يمكن للاشبا منه وجوده
المادة ولو لم يكن امكانها ووجوبها عن المادة فلم يكن يكون وجوبها فمقتضى ان يكون
ذاتها ووجوبها ههنا فكل ما كان ذا اثر وجوده عن شئ فامكانه ووجوبه منه عن شئ
ويجب ان يكون من غير ان يكون عن الماشي لان ان كان من غير ان يكون المفاعل لا يكون شئ اذ قد مضى
ان وجوده وذاته عن ذلك الشئ لم يكن كل شئ بالقوة كما نفسا عن انما هو كاشف
الشأنه كاشف من شئ ما من لا شئ فمما اخل الشئ لا من شئ كما مثله فمما هو الشئ
اذ قد ظهر ان هذا الشئ الذي هو المبدأ الذي هو المبدأ لا يكون جميع الاشتبا يكون هذا المبدأ
عن شئ كما هو حكمنا بالاشبا التي انبثت منه او لا شئ لا سبيل الى كونه من شئ
اذا العدم الصريح لا يكون مائة كاشف في ان يكون من شئ في ذلك لانها لا تكون للمادة
اولا بحسب الجواب بل هو المحل المذكور وليس كما هو من انما هو الاخر هو المحل لا من شئ بل
ذلك لان كل ما هو ذاته ووجوده كما ما في شئ فانه وجوده وكونه عنه ان امكانه ووجوبه
عنه واما لا يكون ذاته في شئ فليفي انه وكونه عنه ولا امكانه ووجوبه عنه بل امكانه
ووجوبه اى انفسا وجوده لان مصداق عرفه على ما هو نفسه واما الذي هو الشئ
مجموع المكونات كما فلا يكون كونه عن شئ بل هو وجوده ففاعل لا عن شئ اذ قد مضى
والفاعل بذاته لا يكون على الكون اذ على الكون حاصل لا عن شئ ووجوبه محال
والفاعل بذاته يمنع ان يكون كل شئ انما هو المبدأ اسخا لا كونه عن شئ لا من شئ
الانما هو الشئ المذكور كونه من شئ بل هو كونه عن شئ بل هو كونه عن شئ بل هو كونه عن شئ
اذ لم يكن له انفسا على ايدى له بذاته اذ هو شئ حاصل ان شئ من انما هو المبدأ
لشئ الشئ بل ذكره فيها الشئ من انما هو المبدأ من انما هو المبدأ بل هو الشئ المذكور

ذكرها

الشم

ذكرنا اننا داخل واحد منها الى الظاهر ولما لم يتصل به وذكرنا اننا ثمانية بل هو الضم
المستلزم لان يكون مع الشئ في ارضه لا انما انما الاجزاء وان يكون شئ عن شئ فمقتضى
من ذلك ان يكون عن شئ من غير ان يكون البسيط المتعلق به لا من شئ من شئ انما هو
نقطع الامر بالمعنى المقام والفاعل الذي هو على الذات بذاته يكون له انفسا عنه
شئ وقد ثبت ان هذا السبيل للكون والفاعل المتعلق بها انما هو على الذات للمادة لا يمكن ان
ووجوده انما من شئ من شئ من امكانها ووجوبها اى انفسا عنها لان وجوده من شئ من شئ
ذاتها اذ هو في بل هو من شئ من شئ من انما هو على الذات من شئ من شئ من شئ من شئ
في نفسه ووجوبه بالفاعل حقيقة لا بسبب انما هو في شئ من شئ من شئ من شئ من شئ
الفاعل لا من شئ من شئ من شئ من شئ من شئ من شئ من شئ من شئ من شئ من شئ من شئ
وهو الذي لا يكون على سبيل من لا اصل له من شئ من شئ من شئ من شئ من شئ من شئ من شئ
بالذات من شئ من شئ من شئ من شئ من شئ من شئ من شئ من شئ من شئ من شئ من شئ
وبما اننا انما هو اسطر او معناه انما هو على ذاته لا يمكن ان يكون على الفاعل المقام
محور على ما هو على ذلك الفاعل بذاته ليس كذلك ولا يمكن ان يكون على الكون كونه الكون
يكون محال المكون والفاعل بذاته منع ان يكون كونه على الكون كونه الكون كونه الكون
وهو المحل المذكور كونه الكون كونه الكون كونه الكون كونه الكون كونه الكون كونه الكون
منه على قدامه ولا يكون كونه الشئ في شئ من شئ من شئ من شئ من شئ من شئ من شئ من شئ
الكون الذي هو المبدأ من شئ من شئ من شئ من شئ من شئ من شئ من شئ من شئ من شئ من شئ من شئ
على الكون للمعنى هو انما هو في شئ من شئ من شئ من شئ من شئ من شئ من شئ من شئ من شئ من شئ من شئ
ان يكون شئ من شئ من شئ من شئ من شئ من شئ من شئ من شئ من شئ من شئ من شئ من شئ
هذه كانت نتيجة المناقشة المذكورة وذكرها ناكها المبدأ من شئ من شئ من شئ من شئ من شئ من شئ من شئ

عن كمال الشهور في نصف صفر من سنة ١٠٠٠ هـ في ليلة ١٠ من شهر ربيع
 الا بانه ما قد عرفت الاذعان اننا لم نكن ان القوة الهيبه لا تخرج من القواش الماخذ
 ذلك لان الماده بالملك هنا الملك الذي ذكره الترخيم او العجز المصطنع وهو لا يخرج من
 حداث الامور من غير الخلق من غير الامور والملكوت هو المكنون في الملك كانه الملك
 بيده ملكوت كل شيء فاشبهه الملكوت بالبحر والواجب بالبحر يكون عالم الشهادة انما هو
 هو الظاهر من البحر الملك الظاهر للملكوت ولا يملك عالم الملك من نفس الماخذ
 الصورت والاعراض والذات من غير ذلك العالم انما لا يخرج من الملك كانه الارواح والانس
 سواه في ذلك من نفس الدهر وان كان لا يمتنع في الملك ان الاذهان المتعززة وانما في الملك
 الكثرة التي هي كمالها في الملكوت فليكن ان يمد له الانوار المحيطة من الماده كالمعقول
 للقداسة مظهر باحفا فيها جوهرا فاما ان يكون له ان يمد بها المتعززة من الجوهر والذات
 الخاصة من الجوهر فيكون في هذا من ضرورة علمها القدر من الجوهر من الجوهر فيكون
 من الشاعركه فيمنع ان يمد هذا الموضوع مقتدا بالاول فيمنع الكبرياء فيملك على الا
 فلا يمد عليه ولا يمد عليه اعلم ان المصنوع من هذا الجوهر كانه انما يمد عليه من
 جوهرا في الارض فيكون في زمان والدهر والسرمدان من الجوهر فيكون في زمان والدهر
 معروضا في زمانه من ان يمد عليه وصف من الارض فيكون في زمان والدهر والسرمدان من الجوهر
 بالاحوال الموجودة وعلى الاول بالافعال والاعمال على الاشياء والاشياء بالالكبرياء
 انما جرت سنة الله على ان يمد على كل شيء في الجوهر لا يمد على المتعززة من الماده
 على ان يمد على المتعززة من الجوهر فيكون في زمان والدهر والسرمدان من الجوهر فيكون في زمان والدهر
 من امر الصورت والاعراض انما لا يكون لها الوجود الا بالمواد الموصوفة فانها في نفس القضا
 الالهية ان يكون في سبيل هذه الامور حرم الكبرياء وان يقع في سبيل هذه الامور

الاشياء

الاشياء وهذه الرسايل والحق لا الله انما فيها من علمها في سكتها في الشهر واولها
 فيخرج اليها الاجاد والوجوه وتعلم من انشادها على الاشياء بالاول فيمنع من ان يكون في
 سكتها بالعددة على الاشياء انما لا يمد عليها ولا يمد عليها ولا يمد عليها ولا يمد عليها
 والملك لا يمد عليها في زمانه ولا يمد عليها في زمانه ولا يمد عليها في زمانه ولا يمد عليها
 منسلفا ولا يمد عليها في زمانه ولا يمد عليها في زمانه ولا يمد عليها في زمانه ولا يمد عليها
 وجودها في زمانه ولا يمد عليها في زمانه ولا يمد عليها في زمانه ولا يمد عليها في زمانه
 به وصف من ان كان حجبها او انما قد عرفت من ذلك في زمانه ولا يمد عليها في زمانه ولا يمد عليها
 على حرم دراهمها وانما قد عرفت من ذلك في زمانه ولا يمد عليها في زمانه ولا يمد عليها
 التي انما في ذلك ولا يمد عليها في زمانه ولا يمد عليها في زمانه ولا يمد عليها في زمانه
 واصحاب العرب فيمنع من ان يمد عليها في زمانه ولا يمد عليها في زمانه ولا يمد عليها في زمانه
 استعمالا او غير ذلك فيمنع من ان يمد عليها في زمانه ولا يمد عليها في زمانه ولا يمد عليها في زمانه
 بالقسا الممنوع من رصين كبريهم فيمنع من ان يمد عليها في زمانه ولا يمد عليها في زمانه ولا يمد عليها في زمانه
 جميع قطر وهو لا يمد عليها في زمانه ولا يمد عليها في زمانه ولا يمد عليها في زمانه ولا يمد عليها في زمانه
 منسفاة فيمنع من ان يمد عليها في زمانه ولا يمد عليها في زمانه ولا يمد عليها في زمانه ولا يمد عليها في زمانه
 وكذا فيمنع من ان يمد عليها في زمانه ولا يمد عليها في زمانه ولا يمد عليها في زمانه ولا يمد عليها في زمانه
 الراس السبع الشداد وما في زمانه ولا يمد عليها في زمانه ولا يمد عليها في زمانه ولا يمد عليها في زمانه
 للكتابان في الحقيقة بالاشياء والافعال في زمانه ولا يمد عليها في زمانه ولا يمد عليها في زمانه ولا يمد عليها في زمانه
 ما لا يمد عليها في زمانه ولا يمد عليها في زمانه ولا يمد عليها في زمانه ولا يمد عليها في زمانه ولا يمد عليها في زمانه
 في زمانه ولا يمد عليها في زمانه ولا يمد عليها في زمانه ولا يمد عليها في زمانه ولا يمد عليها في زمانه ولا يمد عليها في زمانه
 الاول من جهة كنهها وعونها وانما فيها من علمها في سكتها في الشهر واولها

عن هذه الظرف وكل ما لا اول قبله اخر بعينه ما بينه في المجرى وهذا سطر
كان ذلك جزءا من الزمان او مجردا اخر بعينه او سطر با حش يكون
وجود ذلك الشيء الاخر بعد وجود هذا الاول وكل ما لا اول واخر يكون
منوطا بالاول والاخر الذي له الاول في الاخرية بقائه هو المبدأ الاول
من محيط بكل شيء بحيث لا يفر عنه شفا ذرة وصلا يخرج من محيطه
شئ الا كان له حيز وقوة لا تروى له المكان حيث يحيط بالامور المتما
المبتدئة على ظاهرها وانما الى الزمان حيث يحوي على الزمانيات
الموجودة المكانيه له اولا واخر فليست بينهما في مقامها الا كخطة في الدائرة
الماخرية الملوحة ثم تنزل الامور الغالية عن هذه الزمانيات في مقامها الى
بها في قابليتها وانما بالنظر فيها الا كخطة اوان تكيف في الا لا تنبئ
شئ من هذا التسبيل الكل هذا الذي له خاص فباين به وهو لا يرد
الاخر والباطن في الظاهر هو كل شئ محيط في الا نظر في الارض حشا
خروج لها عن اطارها التما بها والى التما حيث لا يخرج لها عن اطارها
بها لا يوسع كرسية القوت والارض الى الكرسية حيث لا يخرج لها عن اطارها
العرش والكسرة في مقامها بالنسبة الى العرش كخطة في الدائرة العرشية
في الا نظر في السرد في حيزه ووجه كبرياء منبج ان الله العظيم الذي لا يورث
حفظ شئ ولا يخرج عن اطاره شئ وانما المكونات المكتوبة الفاسدة
باعتبار بقاء استعمال المادة فان كانت الاستعداد في اثنائها شئ يدوم
ذلك هو المكون وان كان مكشبا فحصل من بعض المناسبات والمناسبات
يجب بقاء ذلك الشئ استجابة المادة بقاءه بعلمها وذلك العمل بالبقاء

بالعلة الاولى كما انها موجودة لشخصه بالعلة الاولى لا شئ اخر بذلك
انها باقية بقاء من عند المبدأ الاول او موجودة وشخصه بان الحيز يتم
على صفات المبدأ الاول ما بقاء هذه الاشياء او وجودها او شخصها
يلحق على معنى انها مظاهر بقاء الذي ليس بكونه وجوده من دون عبثه
وعروض لان بقاءه هو ان لا يغير عليه الفناء ولا يتغير عليه الزوال لم يورث
انه لا يعدم في مرتبة من المراتب لا بقاء ذرة في المراتب والمعار بحدك
هذا الحيز من صفاته بقاءها الاول في معنى انها اول بقاءها انما لا يتغير
شئ وانما الا في ذاتها غير متغير في ذلك انما الا في كل ما هو مظهر الصفات
كغير صفات كل صانع فاما ما يصنع بلكه فباعتبار صفته واسمها باطنية كلك
الصفات مظاهر الذي ان قلت كانت هي ذات صفات بقاء بقاءها في الوجود
فلهذا احاط به جميع بذات المبدأ بقاء الصفات في ذلك صفات تحقيق هذه العلل
الا والى كل ان الله العلي واسمها الحش في كل وقت في الا حشا والاعتبة
المعصية باسمها الذي خلق به كل شئ فظاهر ان الا في اقل على ذات
صفته فهو ظهر الصفات صفات البار وكلها سلم بقاء بل ليس الا الذات الالهية
فقرنا هذا الحيز بالبقاء بقاء الذات لا في مقامها الا انها باقية بالذات والذات
باعتبار بذاتها او وجود بذاتها كما انها على بذاتها وعبثية بذاتها وتطورات
موجع ذلك كله ان ذلك الحيز هو مظهر تلك الصفات بالمعنى الذي في المبدأ
وتحت هذا لم يترك لا يرضى فاشياء كما ذكرنا اذا درست ذلك في علم
معنى البقاء لا حاشية في جميع الاشياء بل في شئ واحد على ما استبان في الحيز الثاني
وتبين ما عن ذلك بعرضه ان الله تعالى ان الاحصاء هو العدد وهو ان كان ذلك

عن علم وشعور ولا يحسن فهم ان من الممكن ان يستبينها الى المكانيات المتشاوره
 عليها احصاها كذا الزمان بالنظر الى الزمان الحادثة فيه فمتما
 فبقدر الاحصاء الصفه العلم لا يقين معنونه بل في كماله لا يفرع عن احصاء
 الله لا يشبهه على فاده فمتما وان كان احصاها علمه فمتما ايضا بسبب ذلك العلم
 الذي لا يلبس له ولا نهايه يكون بالنظر الى الموجودات المبدئية مما وجدها
 عنه ويرجعها اليه كجمله ما خذوا في الوجودات المختلفه على كل كماله من كل وجه
 منه لكونه كماله بسبب ذلك من جواهره مثل الاعلى في ذلك فلهيها
 امتداد ولا عرض ولا محاذ في كل هذا الكماله فمتما عن صفاتها في ما بين
 لكن يمكن ان يفهم اللبنيين هذه النسب المقداره من ما ينبغي لكونه كماله من
 جلاله واما سبب الجماله الرابعه في تعيينها عن المقداره فمتما في القدره
 والقوة المستلزمه الى لا يتلفاها ركبها المهيمنه من المواد الثلثه واحكامها في
 المرحله الكبريه الفصح الا يخرج عن صفاتها كما اشترى والممكن الى الشيء يحتاج الى
 اوداع او باعث الى غير ذلك في الموضع عند الشيء عاجز فمتما في سبب ان عجز الاشياء
 عن كل واحد واحد عن شئونها واحوالها بل على قدره مطلقه منسبه الى الصغر
 شئ ولا يحتاج الى شئ في شئ ولا يمنع عن كماله في قدره تلك قدره مطلقه
 لا امتناع منها الشئ من لا شئ كما في ان الصنع لها ان يروى كماله في الصنع عليها
 دلاله في جلاله القدره عليها فانه من احكام الصفه لها عجزه في الجوده من
 ولا له مثل مظهره في شئ عنه عجزه في كماله لا شئ في الصنع المخلوقه
 على اكبر النظر في شئها مطلقا بالاعتقاد في علمها الاول مطلقا بالمركب
 فمتما بين معنى المركب في علمها الثانيه مطلقا بالاعتقاد في شئها مطلقا

كتبه

بالاحكام فاعلم اننا لنفسه الاول في الرابعه دليل على الفاعل العالم الفاعل
 ولذا لا ينفك على الفاعل المصنف بالوصف من كونه او الثابته على ذلك
 وادواته ايضا والثالث دليل القدره اما دلاله الانسان والاحكام على العلم
 والقدره فمتما طول الكلام فيها في كتاب الفصح من علم شرح الانوار والارباب
 ونفوق السعاده والعلم وكما ان الجواهر كماله بالمشايخ والحقون في غير ذلك فمتما
 وفي ذلك حديث مفضل بن عمر عن الامام جعفر بن محمد الصادق ع واما
 دلاله لكونه مطلق على الاشياء على العلم والقدره والارادة ثلاثه الطبقيه
 من كماله في العلم من كماله في الفاعله واداره الله واداره كماله في العلم في شئ
 المفضل بل هي مظهر تلك الاراده كما او مانا اليه ايضا ولا ريب في قوه عديده
 الشعور والاحكام في نفسها وانما علمها في الماده كما يدل على علمها في كروب
 اذ المركب في العلم وهو علمها في الماده كما يدل على علمها في كروب
 عن هذه القوة العديده الشعور مع كونها حاله او فاعله في شئ بل على كونها شئ
 تحت حكمه من كون قوه ولا يكون مثله لان العلم بها الشئ يحتاج الى ذلك الشئ
 فلا يكون فاعله بل هو جوده من فاعله اذا العلم بها بالغير متعلقه بالغير فكيف
 يكون وجوده من نفسه من لا انصار وجوده من ذلك العلم فمتما به اذا العلم بالشيء
 لا يكون فاعله فلا بد ان يكون متما في العلم بالشيء فاعله في نفسه من كماله
 لان كل من هذا شأنه او المركب على الشئ في العلم به من نوعه في شاع الفاعل
 الذي قوه يكون مخبره لا حكره نوعا من كماله في شئ فمتما دلاله العلم على القدره
 فمتما في شئ من كماله في العلم به فمتما في شئ من كماله في العلم به فمتما في شئ من كماله في العلم به
 على علم صفاته العلم بها هذه الاشياء في العلم بها فمتما في شئ من كماله في العلم به

لغير تلك النسبة اذا لم يكن هو ان يكون وجود الشيء جوهرا في نفسه فذلك
 الحد وجود شيء اخر سواء كان مقاديرا او معنويا فاذا وجد الحد فقد تحقق النسبة
 والله سبحانه لا يحد في نفسه بل هو خارج عن ذلك فانه سبحانه ليس من شئ الا
 بوجه ما لا يجبر على الاشياء عام بصدقها فلا يحد في نفسه من الاشياء ولا
 نسبة له اليها ولا ليس له ما يشبهه من حيث هو بل هو تعالى
 عن ضرب الاشياء فكذلك ما يشبهه من الجواهر والموجز والمطل وصاحبها غير
 وهو تعالى عنه مكانه بغيره فله المثل الاعلى في ذلك الحد بغيره لا يشبهه
 ان المثل بالحد بغيره المثل لا بد وان يشبهه من شئ الذي هو ضرب في ذلك
 امره والاكثف يكون ساكنا لذلك الشئ وقد سبق ان الله سبحانه لا يشبه
 في شئ مما هو في ذاته من غير ان يكون مفعول في الحد والمثل وذلك الحد
 مطلقا هو المانع للشئ من الوصول الى شئ اخر وما الاحتمال من وصل الى شئ
 الحد فلا يجبر على شئ بل هو محدود بحد كل شئ لان الواصل الى الشئ كحد
 يكون مقاديرا او مجامعا معا لا يمكن وصوله الى الا ان يحد بحد ذلك الشئ والافضل
 مفارنا له مجامعا معا مقاديرا من المثل المضروب بل تعالى ان لا شئ يحجب
 وصوله اذ لو كان عند شئ يحجب الشئ كان غير المثل بان مثله شئ
 هو جبري كذا وكذا ولا يوجد في هذا ما هو في نفسه تعالى عن ضرب الاشياء فتنزه
 عن المثل المضروب اما في الصفات المحلولة في نفسه بغير شئ الحد والوصف
 صاحبها الموصوف بغيره بغيره سواء كان عينيا او غير سواء كان
 غاما او حسيه اذا احاطه المعنوية اشدا من الصورية لان المحلولة
 الحسية ان عينها ان يكون محالها احاطة كما الامر في الحجب بنفسه بمجالات

المعززة

المعنوية فان الحفظ يحفظه في ذاته لا يكون محاطا بمحاطة وتطهرت الوصف
 مظهرها الموصوف بحجبه بغيره من غير تحقيق الحد بغيره منع على ان لا
 وصف في الحصر الامتياز لا يغشاهما او وصفها الموصوف بالحد في الكيفية لا
 بوجه وصف لا يكون محلولا في ذاته ان يقتضيها الذات بذاته او يكون الذات
 بحجب شئ من عنده ذلك الوصف في كل ذلك يستلزم عليه من الذات لذلك
 الوصف فانها اشهدان لا اله الا الله اما ان يكون بغيره على من انشأ
 واشهدان حدها بغيره ورسولها الامان بالربوبية من اعظم مراتب العبودية
 وله بغيره الاعتراف بغيره الا في الصفات الارادة والقول بالبدل والمحرر
 الا بشان على الاعمال والنسبة اليها من الجبر الى الله غير ذلك فذلك
 نسبه لنفسه وذلك ما لا يدركه بالربوبية هي نسبة افعال الله
 الخلق والتفكير في التبعيض البسط والاعطاء والتمنع والاحتيا والامانة والاعتراف
 بالحد والحد بغيره والاضلال والاعزاز والاذلا لا يغير ذلك من الاموال
 لا يحجب كل ذلك ان الله كان اعز من كل شئ من عند الله ولا يزا حركه
 كون العبد في علو لا في اقله بالحد كما كان العز ان الله في اصابك بغيره
 الله وما اصابك بغيره بغيره ان لا يظفر من حماره اصفاءه رجل
 بغيره الله بغيره بالحد الى العبد بغيره كما كانت الوجوه والتدوين
 في قدسية بغيره تحقيق ذلك في بغيره بغيره ان توصيل الاعمال يمكن
 منه على وجهين احدهما ما هو الشان بغيره ان باب الشان بغيره المظهر
 وهو ان كل فعل يصدر عن الخلق من غير ان يكون فاعلا كان فاعلا هو المحض بغيره
 سبحانه وتعالى ذلك ان الطبيعة الاكسبات هي الطبيعة المحض بالذات

الى العبرة جميع احوالها واحكامها اذ لو كان ذلك لاقتضاه من وجهه دون وجه
 لكانت مركبة مع انها بسيطة موزونة ولا ريب ان احتياج افرادها عن احتياج
 تلك الطبيعة بناء على ما تقر في مقام التحقيق اذ الفرد في الطبيعة يتبعها الا
 مع اعتبارها بتعدد افعال الطبيعة ولا اقل من ان يكون احتياجها عن احتياجها
 اذ ليس احتياج الافراد الى العبرة بجزء من طبيعتها اذ لا مخرج عنها ولا يغيرها
 ولا لا كانت مستغنية الطبيعة وكان هو بالطبيعة اخرى محتاجا لذات
 غير طبيعة الامكان وهو محتمل لا يمكن اذ لا يفتقر الطبيعة الى مكانها الا الطبيعة
 المحتاجا لذات العبرة ولا يفتقر من غير الشيء بل ان رتب طبيعة محتاجا لما
 هو من افراد تلك الطبيعة ومحتاجا الى اسطة ما تم ان يوجب ان يكون الشيء
 اليه تلك الطبيعة واذا هذا واحدا اذ لا معنى لكون الطبيعة محتاجا لشيء
 الا كون الافراد محتاجا لشيء لان احتياج الطبيعة الى العبرة بالذات
 هو في وجودها ووجودها هو نفس كونها فافتركا اننا الافراد محتاجا الى
 غير ذلك الشيء الذي احتاجت اليه الطبيعة لكانت تلك الافراد ليست لها
 لهذه الطبيعة همتا اذ تقر هذا فنقول لا يمكن ان يكون فرد من تلك الطبيعة
 على الطبيعة او لفرد هذا لان على ذلك الفرد نفس الطبيعة وبعينها كما
 ان احتياجها عن احتياجها واستغنائه بفضل شغفها انها ما لم تكن
 الطبيعة على نفسها محتاجا ان يكون غير تلك الطبيعة على نفسها او لفرد هذا
 المتكسر هو الواجب فظهر ان لا فعل لشيء من الاشياء الا الله سبحانه والى
 قلنا اننا قد قلنا اننا قد عرفت بالقوة انه لا يكون مفيدا للوجود وكذا استعجم
 منه قولنا اننا لا يمكن ان لا يؤثر في الوجود الا الله فثبت ان الله تعالى

توحيده افعالها مع كون الفاعل واحدا بالذات المذكور في الفعل ايضا
 وهو احد بان يكون المراد من هذا التوحيد ان الاول كان مفاد توحيدها
 والصفات المتعددة على هذا التوحيد يتبع ذلك انه قد تحقق هذا البيت
 ان الفاعل في الكل واحد ثبت ايضا في مقوله انها محركات المراد والموضوعات
 المتحركة اول الامر لا ريب ان هذا الفاعل الواحد المتحرك لكل انما فصله
 في مادة كل واحد اذ المراد المتكثرة انما تستند بكونها الى افعال مختلفة
 كما ينبغي ان الفاعل الواحد لا يفتقر الى ان يكون بنفسه المراد له مادة واحدة
 بما ذكره ذلك المتحرك الواحد لا ريب من المنسب في المباحث العقلية والشواهد
 التي تليق ان هذا الفاعل الذي هو المتحرك الاول ليس له تحديد حاله الا لا يمكن
 تحركه غير متحرك فمن المهيمن ان الفاعل الواحد انما يفعل في القابل الواحد فضلا
 واحدا بسيطاً وهذا الفاعل بسيط المادة بسيطة القيمة لفعل واحد وليس
 ههنا تحديد حاله حتى يتكسر في كل الاعمال والخصائص من الازالة والادخال
 واحد وحركة واحدة لكون الحركة واحدة انما هي بالشيء بالسياسة من بعض تلك
 المتحرك ان يقضيها كذا وقدر وسلك الزمانا حادثة بالحركة والسلاسل
 وتعتبر في تلك الحقيقة طويلا على ان لا يشبه بالذات بل بكل واحد على اشياء
 اخرى انما لا يفتقر الى المبدأ المتحرك اذ حركة واحدة تجتمع في جميع ذلك المتحرك
 الواحد لكون كل واحد بالذات متحرك في الازالة والادخال وحركات مختلفة ومختلفات
 شديدة وضعيفة فمن ان هذه الصنعة الطبيعية السامقة هذا الزمانا برقت الشاقة
 لتقبل ان يجمع حيث يتحرك تلك المتحركات المختلفة افعال الحركات بحركة واحدة
 في الارض بان الموقن في هذه الحركات ان هذا البيت انما انصرف في الارض

واما قوله فلا لم ينكره انكره بربوبية فلا ترد على المنكر بالربوبية
وهو لا حاجة للاختصاص بالهوية فان عندهم ان الله قد نزع من الامر بالاعتقاد
بالربوبية هو ان يعتقد انه كل يوم في شأن من احوال بدع وكل الجبرية
لاهم يعتقدون ان نسبت الفعل الى العبد بالحجاز وذلك سببا في الربوبية
اذ الحق الذي ينبغي ان يتبدل الربوبية بان يعتقد ان الفعل مع كونها حقيقة
من العبد لا يفر من هذه الجهة بحيث يمتدح الى الله وكل المفوضة فانه لا يثبت
خلق الافعال الى الله سبحانه اصلا ذلك ففصل بين الربوبية ثم احل
ان العبودية القائمة هي الحق بالافتقار الى الله وذلك ما استأثر الله
به مستبدا واولا ناسد المسائل جعلنا الله عليه والى ذلك حسنا
اختصار صفة رادته من حيثها ذكر لا يختص بان الافتقار الى الله ثابت
للكافة فان مقام الحق غير الاشياء في نفس الامر فان الحق يقدر العلم فانه لا
لا يملكون فضلا عن ان يكونوا بذلك محققين والعلم انما يكون بما هو
الامر بما جملته فانه لمحقق بغير العبودية التي هي الافتقار الى الله في كل شيء
انما يجازي عن عبارة الحق والعقل المطلق بشأن الملائكة المصطفاة لا تفكر
بما يجازيها فلذلك لا يخل في ريب ان الله ذات الحق وصفاته واقعا للجمعا
من جهة ربه الله من راي راي الحق ويبدأ الله ان الذين يبايعون في الجاهل
الله وكلامه كلام الله ان هو الا وهو في فعله مثل الله راد صبيحة
ربك ولكن الله راي الله بغير ربه بغير ربه بغير ربه بغير ربه
الله وعينه ربه ولسانه المعبر عنه وسميته الى غير ذلك وهو العبد الحق
الذي قد علمه الله من كل ريب من كل ما يشبهه فان الحرب في هذا كمال

الفرقة ولذلك اخبرنا ربنا صلى الله عليه وسلم ان تلك المنزلة كما ذكر في الحديث
قد ورد عن ابن عباس رضي الله عنهما ان رسول الله صلى الله عليه وسلم معه جبريل بن جبريل
انشق افي السماء فاقبل جبريل بن جبريل الى ربه دخل بعضه في بعض ربه في ربه
فاداملك فاداملك من يد رسول الله صلى الله عليه وسلم فاداملك فاداملك فاداملك
بين ان تكون بنيت ام لا كما وبين ان تكون بنيت ام لا فاداملك فاداملك
ان تواضع فترشاة في رايه فقلت عبادا فترشاة فخرج ذلك الملك الى السماء
ثم اعلم ان الرسالة المطلقة في السقارة المسئلة هي الدائرة الكلية والافلاك
العام المشتمل على افلاك جبرئيلة وذلك لان الامر والربوبية كلها وادارة الربوبية
كل دائرة فانهما شملت على فلك هذه الدائرة كل نقطة منها مركز الدائرة
وانما ذكرته وصاحب هذه الدائرة الكلية هو الرسول الذي يبلغ الى ربه الصلة
جميع الاخلاق والاطية التي هي مائة وسبعة عش وخلفا كما ذكر في الاخبار
والتي في ذلك الانبياء مائة مائة جميع تلك الاخلاق كلها ذوقا وجعلها القناعة
الاطية ولا ان ادم ومن ربه متفكر لوانه ولا ان لوانه لوانه لوانه لوانه
جميع الصفات والاطية والمحامد الربانية ولا انه هو الذي اودع جلاله الكبر
الخلق الاعظم وهو سلطان العالمين وشفيق لكل ربه الذين يجمع الانبياء وال
المكرمين انما هم قوادحهم جلالة ربه وجلالة ربه جلالة ربه جلالة ربه
الخيرين في الدنيا والجنة تلك الدائرة الكلية والاطية فلو كان هذا الوصف الى الصبر
المحضة القائمة والرسالة الكلية والاطية فما اختص به نبينا مع طهارة لان
على نبينا ما يقتضيه علم ربه لاننا انما الله الاسماء وهو الله ذكرها في هذه
الخطبة في نفسه صفة الفرق في حقه سطر المناسخ من كلام الاصلك في طهارة

الارحام مستقره من قبل وجوده الكوني بين يديها على ثم في اللوح والفسلام
ثم سرادقات الجبال بحجر الكبرياء ثم في العرش والكروني في السموات السبع
الى انهم ونزل الى العالم السفلي في كل ذلك مدة طويلة من سعي الالهية والبرية
كما فصل في الاخبار ثم اراد الصعود فاستقر في آدم صفي الله واسفل من سبي الى
نهر ارضي الى ان ظهر بصورة الكونين التي هي حيز للعالمين واما حين وجوده
الكوني ففي جوارهم الله بل عند الله كما قال الله تعالى عند في هو طمعه في الجنة
في المدينه بالشرية في طمعه في ارض الجنة واما بعد ذلك في الفهم المظلم المحجور في
المورود والشفاعة المرحومة والشماعة المقبولة في الجاهل في كل موضع من
الغيباء وفق المرتبة العالما والمقام الاسفل في الضلال في حيز طويل في الخسفة
ان الله خلق بوزن محدد من قبل ان يخلق السموات والعرش والكروني والروح والقلم
وقبل ان يخلق الالهية كما علم باربعائة الف سنة وعشرين الف سنة وخلق الله
منه اثني عشر سجيا باثني عشر يوم في حجاب الفدة اثني عشر الف سنة وفي حجاب الفدة
احد عشر الف سنة وفي حجاب الفدة عشر الف سنة وفي حجاب الفدة تسعة الف سنة
سنة وفي حجاب الفدة ثمانية الف سنة وفي حجاب الفدة اربعة الف سنة
وفي حجاب الفدة ثلثة الف سنة وفي حجاب الفدة الف سنة وفي حجاب الفدة
الف سنة ثم اظهر عز وجل اسم على اللوح فكان على اللوح اربعة الف سنة
ثم اظهر على العرش فكان على سائر العرش سبعة الف سنة الى ان وضعه الله
في صلب آدم ثم نقل من صلب آدم الى لوح ثم من صلب الى صلب حتى اخرج من صلب
عبد الله واما انما شاعره من الاصل الكبرياء في الارحام الطاهرة للكون
ذلك انما هو من الخافات العويصة للثنا والشفاعة عند اهل الفان

والله عند من فضل الله سبحانه في ذلك وتجهه بفضل الله سبحانه
فقد عرفنا ان النفس الكلية ليست اعني كلياتها ما يصطليح عليه الفهم المتطبع
والعقل والطمع في كل ذلك لا يوجد لها الا بالفرق بل اعني الكلية الار
العقل في الاطلاق المعنوي بحيث يحوي مع جوارها العقلية المنعينة بفاعها
على جميع اعداد النفس لا كاحترار الكل على افراده بل هو يتل احشوا الكل
على افراده الا ان ههنا كلاما وجزا الا فلا نفينا ولا كسب فيها بل انما
انه لو كانت ذات كسبة لكانت كل وبالحجة وهذا النفس الشريف الالهية
لما هيئت باذن بار بها مع احشواها الجاهل على كثرة ان النفس في الارض في
الاحشوا حيث قبل لها لما لا يشغل عليها بتعطيها من لاضن الخسفة في
الى الارض وهذا الاذن هو من اقتضاها الدابة لاضن الماء في
انطبعت في الماء بحيث صا انطبعا كما قد دلت سابقا فذكرت في السبيل
وبالعرض منها ثم انه ليس بخاف من ذلك ان كل موجود فليحظ من الجاهل رصته
اشعة صفات الجاهل الجاهل على قدر مرتبة في هذا النفس الشريف الالهية
من ذلك حسب حيزها ولا سبيل للعقل في تعداد كالاتها الا بالروح الالهية
الكشف للروح كما ورد في الاخبار ان في ديمانه وثني عشر خفا بل في الخلق
بها وان الاسم الاعظم ثلثه وسبعون في ثلثه لا في ثلثه لا في ثلثه لا في ثلثه
الاهية مظاهر العالم انما الله على كثرة انما كبريتنا في جوار
لحقا بقرها هو انما الله الا ان كان يمكن لثنا الانسان ان يكون مظهر
لذلك الاسم الانام وبالحجة فلنضع ضمنا لاهذه النفس الشريف ان يخلق
في هذه الاخرى وتحقق جميع هذه الانما والصفاء وتصل لها كسبة

جنته بجزء في ظهوره روحا وحيا وصورة ومعنى تام لا يثبت فان روحه الذي
هو حيا هو في العالم في صورة الحار الذي هو روح الانسان عند التورم الى
كرم البعث الذي هو مثل نقطة النسيم هنا واما تلك في حياهم على القبر
اذا الروح الذي هو النفس الناطقة في العالم لما اعطاه لكشف قلوبهم انا
سبيل المسلمين في العالم من النسيم في الانسان الكبير في الجحيم المظلم في الدنيا
والنفس في الجحيم صورة نشأه حيا كاستوائه جسم الانسان عند القبر
وجود روحه في قعر قبه من روحه حيا كان به انسانا فاما اعطاه ذلك
ونفسه الناطقة في الجحيم ظهوره في العالم في الدنيا في القبر والنفس
بالجحيم في بطن امه وحركة بالروح الجحيم في الدنيا في الجحيم
فاجل ذكرها في ذكرها في الدنيا في القبر في الجحيم في الدنيا في الجحيم
مكة مرقرة القوم في اهل الدنيا في قعر قبه في الدنيا في القبر في الجحيم
الانسان في القبر في الجحيم في الدنيا في القبر في الجحيم في الدنيا في القبر
انهم لا يوتون في الدنيا في القبر في الجحيم في الدنيا في القبر في الجحيم
الجحيم في الدنيا في القبر في الجحيم في الدنيا في القبر في الجحيم في الدنيا
كان نشأه الانسان في الدنيا في القبر في الجحيم في الدنيا في القبر في الجحيم
النفس الناطقة في الدنيا في القبر في الجحيم في الدنيا في القبر في الجحيم
فنس العالم الذي هو حيا في الدنيا في القبر في الجحيم في الدنيا في القبر في الجحيم
في القبر في الدنيا في القبر في الجحيم في الدنيا في القبر في الجحيم في الدنيا
الحسد في الدنيا في القبر في الجحيم في الدنيا في القبر في الجحيم في الدنيا
القبر في الدنيا في القبر في الجحيم في الدنيا في القبر في الجحيم في الدنيا

تتبع البرهان الذي قلنا في شأه من الاصل في الارحام فاحفظنا له
فان ذلك ما لم يكن في حياهم في الدنيا في القبر في الجحيم في الدنيا في القبر في الجحيم
والجحيم في الدنيا في القبر في الجحيم في الدنيا في القبر في الجحيم في الدنيا
اصنع ذرة في القبر في الجحيم في الدنيا في القبر في الجحيم في الدنيا في القبر في الجحيم
والطبع في القبر في الجحيم في الدنيا في القبر في الجحيم في الدنيا في القبر في الجحيم
فمنه الحسد في الدنيا في القبر في الجحيم في الدنيا في القبر في الجحيم في الدنيا
من كل شئ في الدنيا في القبر في الجحيم في الدنيا في القبر في الجحيم في الدنيا
هذا الحسد في الدنيا في القبر في الجحيم في الدنيا في القبر في الجحيم في الدنيا
اذا انشأه في الدنيا في القبر في الجحيم في الدنيا في القبر في الجحيم في الدنيا
ان لا يوت في الدنيا في القبر في الجحيم في الدنيا في القبر في الجحيم في الدنيا
فالذي في الدنيا في القبر في الجحيم في الدنيا في القبر في الجحيم في الدنيا
عقله في الدنيا في القبر في الجحيم في الدنيا في القبر في الجحيم في الدنيا
الكلمة التي هي معك في الدنيا في القبر في الجحيم في الدنيا في القبر في الجحيم في الدنيا
بذلك الله في الدنيا في القبر في الجحيم في الدنيا في القبر في الجحيم في الدنيا
منه حيا في الدنيا في القبر في الجحيم في الدنيا في القبر في الجحيم في الدنيا
والجحيم في الدنيا في القبر في الجحيم في الدنيا في القبر في الجحيم في الدنيا
الجحيم في الدنيا في القبر في الجحيم في الدنيا في القبر في الجحيم في الدنيا
التي هي في الدنيا في القبر في الجحيم في الدنيا في القبر في الجحيم في الدنيا
المعنى على المركز من تلك السمات الروحانية الا انه ليس بين المركز والجحيم
منها البتة من المركز والجحيم في الدنيا في القبر في الجحيم في الدنيا في القبر في الجحيم

ارض في القبر

وعلا ومعلوم ان هذا الاشجار الجوفيات يكون اصولها الشائبة انما
 هو في الارض ويزرعها في السماء واما الشجر الروحانية فاصلا ثابتا
 في الذرة الاعلى واعضاها من الدنيا الى الارض السفلى كما في شجر
 الحنظل انما متدلية في قصورها رايها وكما روي عن النبي صلى الله عليه وسلم
 المشتمل على النشأ فيهم رسول الله صلى الله عليه وسلم لما جاوزت سددة المشتمل على
 اعضاها واعضاها رايها رايها بعض من رايها رايها اندلوه معلقة بقطر
 من بعضها اللين وهو بعضها العسل من بعضها الدهن يخرج من بعضها
 شبه دقيق الشهد وهو بعضها النشأ وهو بعضها كالنخل قد في الشجر
 فقلت في نفسي ان مقدر هذه الخراج هذه الاشجار وذلك ان الله لا يترك
 جبريل لان كنتم اذن رتبته واخر له في الدنيا في رتبته في رتبته
 محمد هذه انتم من هذا المكان الازلي لا غرض منها نبات المؤمنين من انتم
 رتبته في الدنيا الازلي المؤمنين صادرة على كل رتبته في الدنيا
 اذن رتبته في الدنيا الازلي المؤمنين صادرة على كل رتبته في الدنيا
 في دار المؤمنين اصل المشار في الدنيا الازلي المؤمنين صادرة على كل رتبته في الدنيا
 ثارة في الدنيا الازلي المؤمنين صادرة على كل رتبته في الدنيا الازلي المؤمنين صادرة على كل رتبته في الدنيا
 وعصا في الدنيا الازلي المؤمنين صادرة على كل رتبته في الدنيا الازلي المؤمنين صادرة على كل رتبته في الدنيا
 معرفته وحظه من الايمان به من الشجر التي صانع الله منها انبياءه ورسوله
 منها انما اذن كل من انبياءه صلى الله عليه وسلم في الدنيا الازلي المؤمنين صادرة على كل رتبته في الدنيا
 ولان الخرج من الدنيا الازلي المؤمنين صادرة على كل رتبته في الدنيا الازلي المؤمنين صادرة على كل رتبته في الدنيا
 اذا الصباغ من الجوفيات انما يلبس العصور والانتاج بسواها كان بالجار النخل

المعجز

المعجز انما يلبس في الدنيا المعجزات الا ان الله يفرق في هذه الاشجار بين
 الخشب من الشجر والخشب منها واما تلك الشجر اصلها وجذرها رسول
 الله صلى الله عليه وسلم وجذرها انبياء المؤمنين في اعضاها واعضاها من انبياء
 شيعته من الانبياء في الاخرين واما سائر الناس في الدنيا والدار في الدنيا
 في الجوفيات وادانها وادانها واما اصل تلك الشجرة في الدنيا الازلي المؤمنين صادرة على كل رتبته في الدنيا
 في الدنيا الازلي المؤمنين صادرة على كل رتبته في الدنيا الازلي المؤمنين صادرة على كل رتبته في الدنيا
 المشتمل على النشأ فيهم رسول الله صلى الله عليه وسلم لما جاوزت سددة المشتمل على
 اعضاها واعضاها رايها رايها بعض من رايها رايها اندلوه معلقة بقطر
 من بعضها اللين وهو بعضها العسل من بعضها الدهن يخرج من بعضها
 شبه دقيق الشهد وهو بعضها النشأ وهو بعضها كالنخل قد في الشجر
 فقلت في نفسي ان مقدر هذه الخراج هذه الاشجار وذلك ان الله لا يترك
 جبريل لان كنتم اذن رتبته واخر له في الدنيا في رتبته في رتبته
 محمد هذه انتم من هذا المكان الازلي لا غرض منها نبات المؤمنين من انتم
 رتبته في الدنيا الازلي المؤمنين صادرة على كل رتبته في الدنيا
 اذن رتبته في الدنيا الازلي المؤمنين صادرة على كل رتبته في الدنيا
 في دار المؤمنين اصل المشار في الدنيا الازلي المؤمنين صادرة على كل رتبته في الدنيا
 ثارة في الدنيا الازلي المؤمنين صادرة على كل رتبته في الدنيا الازلي المؤمنين صادرة على كل رتبته في الدنيا
 وعصا في الدنيا الازلي المؤمنين صادرة على كل رتبته في الدنيا الازلي المؤمنين صادرة على كل رتبته في الدنيا
 معرفته وحظه من الايمان به من الشجر التي صانع الله منها انبياءه ورسوله
 منها انما اذن كل من انبياءه صلى الله عليه وسلم في الدنيا الازلي المؤمنين صادرة على كل رتبته في الدنيا
 ولان الخرج من الدنيا الازلي المؤمنين صادرة على كل رتبته في الدنيا الازلي المؤمنين صادرة على كل رتبته في الدنيا
 اذا الصباغ من الجوفيات انما يلبس العصور والانتاج بسواها كان بالجار النخل

الارواح الطاهرة اراهم القسبة من كل جنس في كل حين كما كان يعقوب
 بعد مجيئ يوسف سبعة اشهر او اكثر من ذلك الزمن في ذلك الله سبحانه
 من جانبنا البين كما سبكون افساه الله في اخر الزمان بعد الشك في الملائكة
 عشر والمؤمنين طيب المفاهم من ال محمد صلوات الله عليهم يتقدمون
 فوشهم ربي من الجنة اقل من عليا وذلك لان الله انا جازم عالم السرور
 ووطن النور وبقية الروح والريح كما استبدى شيئا باهل الجنة ربحا
 رسول الله ص وسر ذلك ان كل شرف في العالم الحسني في حقيقة رزاقه في
 العالم القدير وحقيقة الرزاق في الدنيا على كل طبقة الافراد القدير
 كل ما في هذا العالم افاضه الله في ذات النفس في الدنيا في الارواح الطيبة
 والالوان البهية والحسني التي في جميع البرية وهو لا يكلها بالحقبة وهذه
 من نعم الله تعالى في الدنيا في ذلك في العالمات الشاقفة فلا تعجز
 ما اخرج من ذلك فان من نفس الانبياء خلق اوليها في كل ما مضى في الدنيا
 الانصاف وبقاها من بعد ذلك لا فلا بل لا لهم لما خلقت الافلاك
 الاملاك واولاد اسرارهم ثبت البنا كما ورد في خبرهم انهم راي اهل المؤمنين
 الطلع في النور في بصره بجاه طيب البر والبر تحا طيبها احسن بهما النفس الطيبة
 وانشد في الصلوات اننا اذا قمنا صليتها نكث الارض والكف طيبها
 لها سريتها انما انبت الارض في الدنيا في الدنيا من سريتها اما سخر خلق الاولين
 من نفس الانبياء صلوات الله عليهم فمن طريقين احدهما الطمينة في الله
 في الجنة الاولى النفس الطيبة الشديدة النورية في انفسهم من شدة طمينة
 لظهورها حسنها اراوا الله فيهم والنور فيهم مما يلزمه الاضائة والافادة

فاستلوا

فاستلوا بسببه المراد الصالحين لا استلوا في خلقها منها اذ اح
 الذين في الجنة ذلك التي تحت حكمه في شهود ذلك في النفوس الطيبة
 الغير الشريفة كما حكم في جنس السالكين في الله انهم من صفات الارواح
 في طوافه وذات اشياء كثيرة من غير من في طوافه انما انبت الله واوليها
 في جودهم في انهم **الانبياء** انهم لما دعوا الى الله البعد ذكرهم بايام الله في
 وانهم اهل طهارة الله لا اندرس في بعض تلك المعارف لما حرفة من الانبياء
 في قلب من شرح الله صفة الانبياء في صفات تلك المعرف حبة قلبه في الله
 منها ولبا من اوليها اذ الانبياء والاوليا كل ان الله فيهم انما سلكوا
 عن ربي في كل زمان في ما سلكوا في ان الله فيهم في ان الله فيهم
 في الحكمة الحقة وبقاها في تلك الشجاعة اذ سلكوا في شجرة عيشة
 واصل العشر ومعه انما هو في اوليها الله كما في الحديث القدير في الجنة
 ارضي ولا سائر في الجنة في كل ما مضى في الدنيا لان هذه السبعة اثار في الجنة
 الدائم والحسنة الكاملة والامانة الطيبة من كتاب المرحوم الفاضل بل السعة
 وانما اسند لنا السبعة على كبرنا من صفات في العشر لان السعة عبقا
 عن حيل سحرنا في الاوصاف في الجنة في اننا يكون في محلنا بل والحل الفاضل
 هو الذي سجد على شدة الاستدعاء واولي العشر في الاوصاف السبعة الاستدعاء
 ولا ان الطلح هذه المراتب الثلاثة انما يكون في شجرة عيشة الله في الجنة
 الله في الجنة انما يسمي من حيل الشجرة كما ورد في القدير من احسن احسنه
 ومن ثمرات الشجرة في الدنيا اذ انهم في ذلك بعد ما نقر ان الارض
 هو الارض بسبب المرحوم في العالم السبعة والمناخ في هذه الشجرة في الجنة

يتكلمون

حركا شام

وذلك في المبلور من عين عليا في تلك الارض فذلك التنبؤ من
 وحصل الكلام ان كنت من اهل هذا المقام هو ان تعرفنا الامور التي
 الحاصلة عندنا في متاهي قشور الانوار الفدسية والمغاني العقلية
 بمقولات تلك المغاني في تلك التي ان انتمت هذه الخيرات فكنش ذلك
 اللب اسرها في حوشه بالحرف فاما انتم في القبة النفس السقلى
 بالعلينا وبرزنا الامور من حفايقها ومواقفها فكلها الموحدة على
 الارض انما ينظر الاشراف التي اكتسبتها النفس من العالم العقلي
 بغير علمها فيظهر منها باننا وحيوان فاذا بشرى في قلبنا الله
 في النفس الدسية واظهر تلك المغاني بالانوار في تلك الكلمة الالهية
 فاذا استفادت منه اظهرتها بصورة البشاع وغيره فكل ما نبت في الارض
 من اسرار ربنا الله وهذا الذي قلنا من جملة الاسرار التي لا رخصة في انشا
 اكثر مما ذكرنا ولذلك السكت في وصفه لا يمكن في التمهيد الاعلى سبل
 الرمز الغامض الذي لا يطلع على الاسرار العلمية التي تسمى افضل المناهج
 اعلم ان عمود الشجر هو الخرج الذي خرج من الاصل واعند عليه
 الفرع والافصا واعند الى العمود كما ان كونا لورثته وبالحيلة المتقنين
 من مشكوا البشاة الحسية على اسرار الكمال والاعمال والخلق العقلي
 والوصول الى الصراط المستقيم والدين القوي بحجته لا يخرج من سبل
 الى الشراعية التي هي الارطال لانهم اسرطرو في الامور حيث زعموا ان الله
 هو المخرج من ريم وعز بله يود في التي هي الفرع بحيث زعموا ان الله
 وان الله قد فرغ من الامر ولما اقبل من ريم الشجرة المباركة اى طوله اعلمنا

عن انشلا

عن انشلا الولاية المحمدية صلى الله عليه واله وسلم اعلم ان حقايق الارباب
 الشايقين في الارضين بحيث لا يخرج عن حيطتي لاول ولا يمتدوا الا با
 لا ذر بولانه على صلوات الله عليها والحمد لله الذي جعلها على بصايعنا
 عن صوطها الى اقصى مدارج الكمال واعلم ان ذكرها في القواميد والارض
 ذكر الله ذي الجلال الاحشاء في كبر في الاخر الداما نصارة غصونها فاش
 الى اتصال النفس الاطلى اليها وبقية بجوانه اياها من شاة الجبوة اذ تلك
 الشجرة واقعة على حافة في يمين الجبل بل مفرقة في الجبوة ولذا اخفت
 الظهارة به داخل بيته ص لان هذا الشجر كما ورد في الاحياء هو الذي
 انقى اوليا الله اليه بعد ما يخرج من الحب فينبشون منه ويخرج منه
 فينبشون بوجوههم اشرافا فبذلك يخرج من كل ذي وعش فانه من الذين يخرج
 منه زرايشه وسعوا واما اسنه واما ابناءع ثمها فبذلك يخرج من
 العلوم منه ومن اعضائه التي هي عز فيهم على الاديان والاوليا الصغرى
 واللاحقين والمملكة السجدين والقباس الابدان والاوليا وعبرهم انوارها
 من مشكونه ص لانهم يبدون العلم وعزته بابها فلا يحق في الارض يخرج
 وغير ذلك وخافوا من الاقوال وشرها من مشبهته بالكمال والبلع على صاحبها
 وبانها كرامته الحقا ان كرامته في تلك الشجرة لان الحقا بالحق المملوك
 المعجزة البشاة فلهذا كرامته ما يثبت من تلك الشجرة المباركة من الارزاق
 الوان العواكذ اذ الارزاق هي الشجرة والقوا كهي انواع المعار الحسية
 العقلية في الشجرة الصادقة في قوله تعالى في شجرة من قال له حيث
 الناس اهل العالم وما يخرج منه قد مضى خبر اخر في هذا المعنى في كرامته
 وفي حرم ابنته فيه فثبت ما ثبت وعزته وامنت فثبت في شجرة

عن تلك الشجرة في الكرم هو كونها مخلوقة بحضرة فضل الله وكرامته حيث
 لا تتركها الجاهلية معتبة بجمع فواكه حقايق الانبياء والاولياء ومن قد
 كان له فضل الله عليه المآدم ومن قد تخلصوا في ذلك فضل الله
 يؤتيه من يشاء وكونها من كرمها لا يفرق بين من يتركها للمطامير حيث
 لا يفسد من مآدم ادم الى حين ظهوره ارضاخ الكفر والشرك ولا يشبه في اسرار
 اللزوم والقدرة اما ابناء ذلك العبادات السماوية وشعبه وعندهم لك
 مقبل جوده الكرم في حرم الكبرياء حيث كان مسوا في ذات الله ثم تفتت منه
 انوارا وصفت المعبر عنهم بالحجب الا في عشر ثم اشرقت تلك الانوار الى سائر الارض
 والارباب والمؤمنين المحضين ثم الى سائر الموجودات ثم انما ظهرت
 منهم ثمار المهارف والعلوم والادب حيث يقفون بها الشفيعون من الملائكة
 والناس اجمعين عتق من غلبت انوارهم على كل نور وعك كل علم على كل
 اهل العجز والاضغاث من صارت منسجمة حيث لا يعجز اليها اهل المعاندات
 مع ما يريدون ليطغوا انوار الله باوفاهم وباب الله الانوار ثم توره فيمنع ذلك
 وشخصت الحمر الى غلبان درجتها الاعلى وبقيت طبقات الارقاء والارقاء
 حيث ذكر الله كما يترقى على آخف نصيبا بلبا له حرقا واعداه غشا
 ومع ذلك انه لا يخاف من دما حين وجود الكرم في نظم ولا في العزم
 واعلى ذكره وانعام درجتها العز في ذلك فبها الاليع في التقوى وشخص في العلو
 الى ما يترقى من اودق يخرج الى ان تات الصوامع اكلها واما جملتها انما ذلك
 التور من الله قبل جميع المبدعات فتسببت في تركها الى ان نصبت في الحرم
 ثم صارت في العروج الى الله والعز الى ان تات فاطمة الانوار في
 الغنم والكرم والعز الى الله تعالى الا كرم محتر كونه الله بالروح لا

والزر

والنور المبين والكنز المستبين وسخر له البرق قد صاغت له الملكة تارة
 به الاباء ليس يهدم به الاصنام والاطم المعبودة ذوقه هذا بيتا العود الى الله
 ورجوعه الى ملكا العيشا الشاقبة بيتا للبدن من الله وظهر ربه ايا الاكرا
 بالروح الامين بالروح وهو يرسلهم فقد عرفنا روحه سمها الشباني
 العالم كالنفس الناطقة الكلية بالعباس الى اليك من كرم جبريل الذي
 خرم من العالم قوه من قواه الروحانية ويذكر ان يكون غلبة النفس الناطقة
 بالنظر الى العالم الات شامها العالم الممارف والهام والتمس الى تواتر
 ولله بالانبياء والارباب وانزال العفو تالي الى الاعداء والاربابات ذلك
 كانه من افعال النفس الناطقة في الانساج حيث به العمل والفكر في كل من رقى
 الى مرتبة النفس الناطقة فلا تقا معنوي يجبريل على اختلاف مراتب التقوى
 شدة وضعفها واما كل من ابدى الله النفس الكلية المكونة بالاطم في جبريل
 من خدامه وانصا بل قوه من قواه كدنيا سحبت انما النفس الكلية الى
 صومبارة من النفس الكلية الالهية التي يرسل قوه من قواه اذ ذلك بخارج
 مقام جبريل الوفاشا الله في كرامه الكرم عن الامام علي بن محمد الرضا عليه
 عن ابيه عن علي قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم افضل مني لا اكرم
 فقلت ما رسول الله انما افضل العزير فقلت انما علي قال الله مبارك على افضل
 الانبياء والمرسلين على الملكة العزيزين وفضل علي بن ابي طالب بن المرسلين
 والفضل بعد ذلك باعلى الائمة بعد ذلك الملكة محمد امنا وخدام محبنا باعلى
 الذي جعلنا العرش من حوله النبي محمد صلى الله عليه وسلم في الدنيا اسرا ولا تبتا
 باعلى الا عن باطن الله ادم ولا خرو ولا تخبر ولا النار ولا السماء ولا الارض

وكيف لا تكون افضل من الملائكة وقد سلبناهم الى معرفتهم ربنا وبسبحه فقد سلبناهم
 الحاشية واما الاكرام بالثور الذين يعبدونهم فاما عبد باخيل والمؤمنين فاما
 المراد بالثور حبس ما ذكره كتاب الله بل هو من الانوار كما قال الله في خطبة النبي
 وقد قيل علي بن ابراهيم لم يزل في قوله نعم امثرا فان الله رسول الله والذين آمنوا
 ان الثور اهل المؤمنين نعم فقالوا في حق الحاشية اما الله هو الثور والذين آمنوا
 من الله هذه الامثلة والثور والذين آمنوا لا تلام في الثور بل المؤمنين انهم
 من السبل المحببة بالثور واما الاكرام بالثور بالمتبين الذين هم فيها الحاشية
 الاصلية في حق الثور والذين آمنوا فبعضهم انهم في الطمان الجامعة بجملة الانوار الاصلية
 حبسوا من طب لا باصل الاصلية المشتمل على جميع المعاني المشتمل في كيف الله القائل
 حبس كل مصداقها من باب من الثور والذين آمنوا فاما الثور والذين آمنوا فبعضهم
 بعد ما تذكره في مصداق الثور والذين آمنوا فبعضهم انهم في حق الثور والذين آمنوا
 بالبرهان اصغر من الثور والذين آمنوا فبعضهم انهم في حق الثور والذين آمنوا
 بعضهم انهم في حق الثور والذين آمنوا فبعضهم انهم في حق الثور والذين آمنوا
 خلقه في رتبة من رتبة ان الله خلقه في رتبة من رتبة ان الله خلقه في رتبة من رتبة
 ولا بالثور والذين آمنوا فبعضهم انهم في حق الثور والذين آمنوا فبعضهم انهم في حق الثور والذين آمنوا
 الداء بالثور والذين آمنوا فبعضهم انهم في حق الثور والذين آمنوا فبعضهم انهم في حق الثور والذين آمنوا
 فخلق الله اعداء للثور والذين آمنوا فبعضهم انهم في حق الثور والذين آمنوا فبعضهم انهم في حق الثور والذين آمنوا
 جبريل فقال لا اسكني يا ابراهيم في رتبة من رتبة ان الله خلقه في رتبة من رتبة ان الله خلقه في رتبة من رتبة
 به ورفعه ارفقا على النبي لئلا يشبهه جبريل به الا ان من السما والارض
 ومن طريق العائمة والما العائمة في رتبة من رتبة ان الله خلقه في رتبة من رتبة ان الله خلقه في رتبة من رتبة

ذاتة فورا الحار ودون البقل حار كذا لاننا ودينه كذا البقل حار كذا
 الفرس يقرانه كذا انما الاصل اظلاله كذا البقل حار كذا البقل حار كذا البقل حار كذا
 كذا البقل حار كذا البقل حار كذا البقل حار كذا البقل حار كذا البقل حار كذا
 مشعر طرفة فذا الحار كذا البقل حار كذا البقل حار كذا البقل حار كذا البقل حار كذا
 لا يتخلل في اسرارنا مستصفا على فذا البقل حار كذا البقل حار كذا البقل حار كذا
 جبريل يا ابراهيم مستصفا على فذا البقل حار كذا البقل حار كذا البقل حار كذا البقل حار كذا
 به على رتبة من رتبة ان الله خلقه في رتبة من رتبة ان الله خلقه في رتبة من رتبة
 اما استحقاقه الله من رتبة من رتبة ان الله خلقه في رتبة من رتبة ان الله خلقه في رتبة من رتبة
 البراءة من رتبة من رتبة ان الله خلقه في رتبة من رتبة ان الله خلقه في رتبة من رتبة
 ذلك فلهذا فلهذا البقل حار كذا البقل حار كذا البقل حار كذا البقل حار كذا البقل حار كذا
 تذكرنا فلهذا البقل حار كذا البقل حار كذا البقل حار كذا البقل حار كذا البقل حار كذا
 اى حقيقة وشا في عالم النفس الحاشية المستحق عند بعض العلماء بعبارة المثال
 وكل من كل ما في العالم المثال في حقيقة عظمته وشا في عالم العقل في عالم العقل
 المراد بالمثل الموزن عند فذا البقل حار كذا البقل حار كذا البقل حار كذا البقل حار كذا
 في رتبة من رتبة من رتبة ان الله خلقه في رتبة من رتبة ان الله خلقه في رتبة من رتبة
 لذلك العالم وهو المراد بالمثل والمثل **فاما البقل** كذا البقل حار كذا البقل حار كذا البقل حار كذا
 ولو انهما من رتبة من رتبة ان الله خلقه في رتبة من رتبة ان الله خلقه في رتبة من رتبة
 حيث يكون الحقيقة في رتبة من رتبة ان الله خلقه في رتبة من رتبة ان الله خلقه في رتبة من رتبة
 الا في رتبة من رتبة من رتبة ان الله خلقه في رتبة من رتبة ان الله خلقه في رتبة من رتبة
 واحده في رتبة من رتبة من رتبة ان الله خلقه في رتبة من رتبة ان الله خلقه في رتبة من رتبة

باحتج

بكن محيرة من المادة عظم كاهوشان النفس والعقل بنوا وحجة
 من ذلك كله حيث يكون جميع قوى الشئ وصفاته شيئاً واحداً بل الاشياء
 كلها في ذلك العالم على اتحاد عقلي واحد حيث يكون كل شئ في كل
 شئ في قدر ذلك مندرجاً في الاموال وسبب ان يتحقق ذلك في المال
 وثالثها ان تعرف ان شئاً حيث كانت انما شئاً على جميع القوا كذا الثما
 وقد نرى في ذلك لا حجة على الاثمة الاطفا لا ان الحجة هي في هذا العالم
 فبذلك قد رتب ان العالم الذي بعدنا المنا هذا اوسع ودرجته واشمل
 حيث قد يمتد صفة الحجة وكيفية ذلك قوله في بعض النسخ ان
 الاثر كل كل دالة من دلائل الحجة شاملة على جميع صور الدواب احكامها
 باليك الذي قلنا ورابعها ان من المستبين عند المتبع لاجلنا المعراج
 الذي كان لسؤال الله ص ان البراقص اياه ص من الارض في ملكوت السما
 مسير جنين الف سنة الى ان تحت العرش واما رابعه في الحجج الواقعة في تحت
 العرش من فرائش الذهب حجاب اللؤلؤ وغيرها من الحجج المستعينة فانما يكون
 باخراج الملك الموكل على ذلك الحجاب من تحت الحجاب اجتهاد الله الخيال
 فلما جاز الحجاب الى ركنه في الخضر وضع في جوفه الى اذروة العرش في
 روافض النبا في قوله تعالى رسول الله ص لما اسرى الى السما صعد
 سلم المنتهى على ما في الخبر على هذا التام الشايع في عقابهم اليها ولا يخفى
 ورسول الله ص بها وها فلما صاعدا العرش في ركنه في ركنه في ركنه
 الى ربه وبعده ههنا هذه المقدما نقول بسؤال الله في الخبر ان البراقص
 هي ثبات الحقيقة الجوان وفيما النفس هي بالنسبة الى الالات الكبير

بنزلة النفس الجوانية التي هي معدن القوة الشوقية ومظهرها في الالات
 الصغرى القوة المتفكر حيث يستعملها النفس لطاقته وذلك لان شئاً
 يسيرها الى سدة المنتهى وهي عين الحقيقة الالات الكبير لا ريب ان
 وقا المرتبة الجوانية في الالات انما هي انما تلك ان سدة المنتهى حقيقة
 الانسان لما ردد في صفتها انها شاملة على انواع القوا كذا الخبر والعلم
 والمعارف كالالات شاملة على تلك المراتب لكونها جارية في ذلك
 قلنا انه بنزلة النفس لثاقفة للعالم الكبير في وسطها ان تمام النفس
 وكيفية بنزله في الالات واسطة لكون الالات جارية في جواردها اذ
 ليس في مرتبة الانسان تمام بخلاف بنزله اذ تمام الجماع في بنزله
 المحر عند طاقته وبالمشيرة الواحدة بذلك جازها انما كانت هذه الدالة
 المباركة دلائل الحجة المشاهدة لنفسه كانت شاملة على جملة الجوانات كسائر
 في الخبر انما كونها اصغر من النفس بالكر من الحار فاشارة الى وسط مرتبة بنزله
 المشاهدة لكونها جارية من جواردها في ركنه كما سبق في قوله ص لبيك يا فخر
 ولا بالطور يا اما اضطراب ذنبها فكان بعض عدم قراها في القوا المحملة
 منها الاثر لها في حين من الاحياء واما ان تكون عينها في خافها فيكون
 الحيز انما يتاكد في الامور من المواد المحسنة بالقوى الظاهرة والباطنة
 كانت ان شاة القوة المحملة منها هاهنا النفس فيمكننا الحيز الظاهر والباطن
 فيكون العين التي يبرها الامور انما يكون مخيرة في السلب لا في جبهتها
 العلم واما ان تقع في الاحياء الغائبة من كون خفاها كذا الالات في ذلك
 اشارة الى توجهها نحو الوصول الى الالات وكما انها باعتماد هذا البناء

بالكلية الى الانسان وجهتها هذا الجهر العظيم الشأن تكون ذنبها كذبت
 البعير هكذا في امثها وكون عرجها كعرج الفرس ما خلا منها كاخلا في البشر
 فعبارة عن اشته الطاعون الجحر الاشرف ولا تسمى من كل حيوان وان كان لكل
 واحد وجهه واما باقوتيه صديقا فاشارة الى ان مخرج جحرها وادانتها
 وتليجها للمادة فيها اذا توجرت الى عالم السفلى فمعهم خضوعها واما ان
 ظهرها ذرة ببقها فاشارة الى غلبه جحرها حين صعدت الى عالمها البرزخي
 واما استصفاها وانشائها فاشارة الى عدم ميلها الى الدالة الى عالمها
 وعدم خضوعها وانقيادها لكل احد واما اسر الصفر الذي ينسب الى سحر
 الله فاشارة الى عدم انقيادها لكل احد وانما هي تحتها الدنيا واما
 سبها حبة الاحمر واما في جحرها لميلها الى الدنيا فاشارة الى كونها
 ان رسول الله سبحانه في الدنيا وشهرتها واما ان جحرها ما هو عليها
 كما في خبرها فاشارة الى ان جحرها وطيرها انما هو من خضرة الفناء التي
 لها الامن الجنية السافرة اخذت الجحر بحوسه في فضل المادة مقبلة عليها
 فذلك كان السبيل الى جحرها وان كان يكون الجحر في الفخذ كما في الجحر العا
 وجحرها فمرت ذلك اشارة الى انها باستكمالها في الفكر بعد النشوة
 في العالم السفلي من قبيل الادراك والاعمال فطيرها في قبا واما رعيه
 جحرها يسكنها واما في البرق فذلك جحرها الذي قلنا انه من البرق
 الناطقة الجحر الذي هو الجحر الذي يسكنها الذي سلمنا انما هو الغدقة
 واسر الجحر الذي يسكنها الجحر الذي يكون في هذه الجحر التي من ذنب الجحر
 فعلها هذا ينبغي ان يكون الفناء جحرها الذي على الرقاب ليس ان يكون

الجحر

الجحر انما يكون من الجحر الذي كان يسكنها الجحر الذي كان يسكنها الجحر الذي كان يسكنها
 شأن القوة الباقية التي هي على سلكها الجحر الذي كان يسكنها الجحر الذي كان يسكنها
 ولجميع الشرح الحديث واما صانع الملكة الرسول الله فاشارة
 الى ما وقع منه ليل المعراج من ملكات الملكة وتليجها من جحرها
 لرواحها اياه من سماء الى سماء واما في جحرها من جحرها من جحرها
 عن مصانعها اياه وكفره فاشارة الى ان الله بل اشارة الى ما وقع لهم من موافقة
 الملكة في كل يوم وساعة جحرها من اهل بيتها واما في جحرها من اهل بيتها
 وفي الجحر من سائر شئونه واما في جحرها من سائر شئونه في الجحر من سائر شئونه
 شمسها في يوم تكيفت على جحرها من اهل بيتها واما في جحرها من اهل بيتها
 الشياطين سبقتهم فاعلم ان تقابل الاسماء الاخرى من الجحر من الجحر من الجحر
 اقتضت وجود الجحر في الشر في العالم كما خرج بذلك حديث المنا العذبة
 واما في جحرها من كانت النشاة الدنيا وتليجها من جحرها من جحرها من جحرها
 طبعها ما طبعته شجرة بالشر في الجحر من سبقتهم من المنا العذبة
 العناينة الاطيرة وتليجها على الباطل يسبق الرجاء على الغضب جحرها
 ستم الله الذي لا يبدل لها من كل ما هو سابق في العناينة فهو من جحرها
 في النشاة الكائنة في الامر في الانسان بالنظر الى السائر في الجحر من جحرها
 امره ومقتضاها في الامر في الانسان بالنظر الى السائر في الجحر من جحرها
 للباطل والشر على الحق في الجحر من جحرها من جحرها من جحرها من جحرها
 حارة الحق من الباطل لذلك جحر الامر في الانسان بالنظر الى السائر في الجحر من جحرها
 جاء الحق في الجحر من جحرها من جحرها من جحرها من جحرها من جحرها من جحرها من جحرها

الارض والظلم والجور بها خلق الله آدم لا عا بها وخرابها فيها الباطل لها
وكذا الامر بجري المستحق في كل يوم وصفي في كل يوم يكون بظهوره من عا بها
زمانية والشياطين ويجهلوا بفعل بعضهم ويجهلوا ببعضنا وبعضنا
الذي تلتنا حرج وتوهمهم وحملنا الكل يوم عدنا شيئا طين الانس والجن
سكنهم الى بعض يعرفون الفلوعر فداوما يجلبون تعلم ان قوة كل يوم انما هو
ما يقبل على شيئا طين زمانه وما بالستر او لا شئ انما الفتا الدنيا
كلها مضت بها الدهور وكثرنا البواطل والشر وحسبنا حقها شيئا
الانس والجن ونظاهاها وارادهاها يوم ما يقبل هذا يكون الشيطان
الذي كانوا حين نبينا رسول الله في شاعة الباطل اما منذ الحق قورين
كل شيئا يكون نبينا من افرو ما غلبا شره وادفع من كل يوم ولذلك كان
في بعثته اربع لاجل الباطل والشر لا يظهور الا في عطف عليهم
فذلك الشياطين في الارض الشاقي حيث كانوا يقربون للشياطين
وبما ملوهم ويجوزهم على الغر والفضلاء ويضلونهم عن طريق الكمال ويهدونهم
المرطاب الجحيم والى هذا بلهم واما هاهنا لا ضمام والاطم المعسرة ورواها
وظهوره من فاشه من ان يذكر واعرف من ان يهتجر اعظم من ذلك هذا ضما
العقائد الباطلة واثبات الاراء الفاسدة وحرز الفلور وكنا بل القور
بابه المعادرة الحقايق المنتشرة منه ومن رعبنا صلوات الله عليهم على
مزود الدهور والى يوم ينفتح في الصور واطها والفرح والفاصل المحقق به
بروزت من ههنا العنا الى الله الواحد بالذات والاسماء والافعال
والى نفسه الذي هو الرسول على الكل من الشياطين والافق من والى اخيه

انام الكل من ادم الى يوم الدين يستلها الشياطين العدا وحكم الحق
صدع بها امره ويبلغ ما يحق ان يصير بالرحمة ودعوتها واطمها الحق ان لا
الا الله وحده لا شريك له الحق خلصنا الواحد به رخصت لها الربوبية
واظهر الله بالرحمة وحده على الاسلام ورجله واخاها الله عز وجل
ما عنده من الروح والديعة والوسيلة من عا بها صا على انبياء المرسلين
الذات الطاهرة من اي شئ هو التي توشى الا الله وتوصل الجواره وتهدى الحق
الكامل كما ورد في الغدس الشاقي العباد الى النوافل ونسالت العباد
الشياطين كما ورد في الحبيب كنه من عا بها ورجله وكما تعلم من
ويجها الا الله اجمع شئ اربهم من عا بها الشياطين شئنا احرشهم كماله
مما لا يقع تحت الحصر والاحصاء في العا بها التي الوسط بين طرفة الانوار
التي هي في الاطلاق والانتفاضا في الاما لان منهم الاما الوسطا وصفا
الخطا الاوسط وهم خير منة اخرجت لنا الحق في ذلك مع كون الانبياء
والارباب السابقين كانت عليهم العدا لانهم على استواء الكمال في ذلك
لما رواه الله على خلقه عظمهم في ردا عن عا بها كماله العز والفران عا بها
عن حلية الحقايق الالهية وحكمها عا بها من الاحكام الالهية ويجوز به
لاذنا ينطق عن الهوى ان هو الا وحى فذكر له صدع بها امره به اذ الصدا
اذا بعض الشئ او شوق جاعا طمها بالرحمة واثبتا بعضا لاجلها والاطمها
اي اجبر بالحق واطمها الحق وكذا ان الوليد بن المغيرة والفا صبره وانوار الاشواق
برعبه بغيره والحارث بن حلاطه الحارثي قال با حجة ينظر بها الى الظهور
رجعت عن قولك لا تلتها العا على من باب منة ان لا يجبر بل من ساعته

فقال يا محمد الله تعالى التلمذ بغير ائمة صلح بانوار وعرض عن المشركين يعني
 اظهر امره لاهل مكة وادعاهم الى الايمان واخبرهم بان الله قتلهم كل واحد بغير
 مثل صاحبه قوله بلع فاعلم ان الله تعالى في تليغهم الاحكام من الله الى العباد
 او تليغ ما انزل الله اليه على نبي حيث نزل بها انما الرسول يبلغ ما انزل الله
 من نبيك يعني في علي قوله حتى افصح بالوحيد صوره متعلق بالصانع والتليغ
 والافضاح اما الارم بمعنى الوضوح والاشتباه يكون الدعوة فاعلم ان الله
 للملادين المعنى ظهوره واشتباه دعوتهم بملابسة التوحيد والظن متعلق
 بالافضاح اي اوضح عن التوحيد صوره فكانا دعوتهم ناطقة بالشرع فقط
 لان علم التوحيد من الازل شرع طريق التوحيد بكل عمل واما ما
 يعني السببين والشرع فالدعوة مفعول بالبشارة والظن متعلق بالله
 اي من دعوتهم الناس بالتوحيد والى الاقرار واظهر ان الملادين والتوحيد هو
 التوحيد الخاص بهم وهو توحيد الذات لا اله الا الله والافعال المخصوصة بالاله
 المخصوصة قوله واظهر في المحل اعطف على قوله بلع لانه على افصح لانهم ذكر حليته
 ثم فرغ على كل واحد من احكامه ففرغ على الصانع والتليغ والافضاح بالتوحيد
 وفرغ على المظاهر في المحل ان لا اله الا الله خلاص الرجل اشارة وصفه بالربوبية
 والمراحمير الموحدة ان لا ينسب اليه من الاشياء فان وصفه بالابادة
 ووصفا الربوبية ان لا ينسب اليه شيء من الوجود ولا قوة الا بالله ووصفا
 واظهر ان لا اله الا الله فان الله عز وجل اعانه على ذلك بحيث اظهر حقيقته
 وبهذه على التوحيد بل جازا من الجواز حيث اعلى دين الاسلام الذي هو

اي

ايه ابراهيم عظم ووصفه فلا اله الا الله في نفسه من المناسلات لا يذكره غيره
 معه واصطفاه بالروح القدس الذي عنده وهو رب العالمين المتكلم الحكيم اللطيف
 على ما عرفنا سابقا واعطاه الذميمة التي تفرق الدنيا والمقام المحمود الذي هو
 المرتبة الجاهلية حيث يكون ادم ومن بعده من الملوك واسداله الواسعة على
 الامانة في اولاده الاطمين كما ورد في الخبر في تفسير قوله تعالى واسمعوا للرب
 انما الله هو الرسول اعطاه على رجا الحكيم كما ورد في خبر ان الرسول اعطاه
 في الجنة او حمله شعبا للاولاد والآخرين ورسوله يتوسل به لكل احد
 العالمين في حاجاتهم الدنيا والآخرة في المشاهدة الدنيا ويوم الدين صلى الله عليه
 واله عدا ما صلى على نبياته المرسلين واله الطاهر من كل عيب في الدنيا والآخرة
 يحضر في يومنا لا يتناهي عن الايمان هو **الحق المصدق والشهيد**
 باسناد من ابي جعفر بن محمد بن ابي اسحق عن ابي عبد الله عليه السلام قال لما قال النبي
 في خطبة خطبها بعد منى في يوم الجمعة ايام وفد الحسين فرغ من جميع الفرائض
 الحمد لله الذي اعطى الارحام انساب الى وجوده وحجبه المقبول ان يجيب ان في الدنيا
 من الشبهة الشكوك في التبيين كما في الحديث ان امرؤ دخل النار في فم من الشبهة
 والشك انما يكون له ما يكون في معنى المشابهة والمشاكل او الاول والثاني
 بمعنى المشابهة والثاني بالفتح والشك في انساب الارحام الى وجوده هو في
 بان الوجود وانما على غير مقتضى من الاشياء غير مقدم منها وانما على
 العصور فانه واجبا لبعض الاشياء لاجل الشناعة فانه سبحانه في المشابهة المشابهة
 لشيء لان تعقل الشيء انما ينشأ من ذلك في مقتضى من مقتضى باله ابراهيم
 ذكرنا لان الله سبحانه في العباد في كونه في الاخرة في حجابات وحجبه انما

قوله فاما الاشياء والماد والاصل على غير المظاهر والمظاهر على غير استهلال
 الكل لله ولا شئ معه من الظاهر فيها والباطن وهو الاول والاخر
 وبالحجة هو عبارة عن ظهوره تعالى في الحجاب وهو ربه بنفسه وفي المراتب
 والمراد بالمراد والعلو ان الاداة في العلم هو ما به يتوصل الى ادراك الشيء
 ذلك قوة من القوة المدركة او غير ما هو كان ذلك الغير اذ هو غير موجود
 من الوسايل والشرايط او غير ما هو كان ذلك وجودا عينيا او ظاهريا على الغير
 به لا يجمع ذلك عينيا على انه لا يحصل العلم على ما اشار اليه قوله
 في الجملة التي اوردتها التوضيح الاول ان حبس الاداة لا يكون العلم الا بها
 قوله وليس ينبغي ان يكون معلوم معلوما غير كما لا يخرج الجملة الشائعة في العلم
 هو لا نكتشفه به انكشاف الشيء انما نفس في المعلوم كالتي في العلم بالذات
 لكافة العلم على ما يراه استنادا طائفة من ادواتها اما في المطابقة في عينه
 على ما يراه اكثر المتأخرين كما اذا كانت العلم اقل الاولين يكون العلم والمعلوم
 متمايزين بالحقبة وكلاهما متمايزا على الله لانهما يستلزمان الاحتياج الى
 الوجود الشيء المعلوم وما على الاخر في العلم والمعلوم واحد لا نكتشف
 الشيء للذات به اذا كان نفس في العلم انما احتياج العلم الى الشيء يستلزمه
 هو معنى كون علمه يتجسّد في عينه من معلوم معلوم غير متجانس بل لا معلوم
 كما في الاشياء من علمه العلم بالمسلم عالم الا لا معلوم ومحصل العلم به ان
 الله سبحانه لا يحتاج في علمه الى اداة اسكالا الى العلم ومعلومه كما ان
 سبحانه كما انما في مقام العلم كعندنا في الجاهل انما في مقام المعلوم
 متناه كبري هذا القول وقوله على كل شيء قدير وهو بكل شيء قدير

عائذ بالله

عائذ بالله ان يكون مقتضى ما قبله من قوله تعالى في العلم والمعلوم
 سبحانه وتعالى عن قول من بعده من قوله تعالى في العلم والمعلوم
 استعمل في الله سبحانه فاما ان يطلق علمه في نفسه او انما فعل الاول خلافه في ان
 عين الزمان لم يدر في استعانة الاداة للربط بل كان الله عليه اسكالا وكان الله
 متعينا بعلمه في ذلك على الشا في زمانه كان الله وما يكون مع شيء
 فلهذا ذهب بعضهم الى ان الله المتعالي كان من الزمان والدمع والسرمد
 على فلهذا ذهبوا الى ان الله سبحانه هذا الجبر الان كان من زمانه معرفة له ما في
 ادواته انما في العلم الى الحجاب من حيث ان العلم كان فيها العلم
 وذلك خطأ لان الرب لا الاداة انما يتجسّد في العلم على الحكيم به وهما
 ليس كذلك القول بان العلم من الزمان من السابق ولا يبرأ ذلك في الان
 في الافعال القائمة كانه في العلم الاعلى لا بأس بكونه عارفا بحقيقة لا يخرج من
 زمانه في العلم من الزمان في العلم من زمانه في العلم من زمانه في العلم
 من غير الحجاب لا يتجسّد في العلم من زمانه في العلم من زمانه في العلم
 ذات السلب السلبية عنه وسلبية الشيء كمن مع الاشياء والسلب الاشياء
 معرلات العينية فاعلم العلم وهو علمنا في وقتنا ونحن لا نعلم فينا مع العلم
 ان لفظة كان على التفسير الزمان في قوله له هذا ذلك التفسير فينا
 الماهية بالكون الذي هو الوجود في وقتنا كان ان حروف وجوده لا فعل في الزمان
 وهذا هو ما هو له العلم والسرمد من التفسيرين وهو قولهم وهو الذي على
 ما علم كان في زمانه زيادة مدته في العلم من زمانه في العلم من زمانه في العلم
 الموضوع عنه كان الله في وقتنا في العلم من زمانه في العلم من زمانه في العلم
 سماءه في العلم في زمانه في العلم من زمانه في العلم من زمانه في العلم

وجود وهذا هو النص الذي يعقله العرب وان تعرفت تعرف الاموال فليكن
اشبه شيئا من وجدها اشبهه من جميع الوجوه بخلاف الزيادة بقوله لا
بالعقل الزمان واصل وصنعه لتفطيد على الزمان ان الفاصل بين الزمان
الماض والمستقبل فلهذا قالوا لان ان هذا الزمان من زمانا كان ماضيا
الزمان الوجود كما الطفل الشارع في وجود الحق باطل كان لانه حروف وجود
وتجيب فيه الزمان الوجود المشرق من كان يكون من كان ومن كان كشيء قبل
هو قابل ومقبول فكذلك كان بمنزلة اخرج نكاد اوافي الكون هذا المشرق
النظر الذي يلجى الاموال الزمانية يتجمل ان حكمها حكم الزمان فاصل
الان تتنزه عن كل شيء منها فالحق لا يقول قط وهو الان على ما علم كان ماض
ايده ويقر على الله ما ابط على نفسه لما بين من اخلاق المعنى الذي
يعلم حقيقة فان وجود الحق خالي الزمان فحق ذلك الله موجود ولا شيء معه
واما من وجود واجبة انه غير الحق ولكن واجبة لاجل تجربه لا مظهر وهو
والعرب المكنت مشورة هذا الظاهر منها فاقص هذا الظاهر والظاهر
سبب حكمه عليه عين المظهر الذي هو الحكم فادرج الحكم في الواجب انما حكمنا
انما دمج الواجب لانه في الحكم حكما فانه زمانا واعلم ان كلامنا في شرحنا
اولا هو على قول الولي اذا قال مثل هذا اللفظ في المشرق بالله من عند الله
كلام لنا فيه ولا ينبغي لنا ان نشرح ما التبريد بقولنا وانما كلامنا فيه
لكل الولا لا ينبغي ان نرجع عنها باعلى وجدها يتبين انها غايه الولي في ذلك
اشكال ان المظهر في الجبر تاتيه الاشياء وتغيره في المظهر يتغير في الكثرة والو
هو من وجوده في نسبة النفس وهو تبه وهو بين المنعوب به مظهر فالعين
على التبيين في هذا المعنى كيف يجمع العين واحدة فاشبهت بها عين المظهر

وخلصت به من عام الرشيد التي بعثت بها رسولك فانك لا تسرنا انما انك لا تسرنا انما انك لا تسرنا

١٠٠
 ١٠١
 ١٠٢
 ١٠٣
 ١٠٤
 ١٠٥
 ١٠٦
 ١٠٧
 ١٠٨
 ١٠٩
 ١١٠
 ١١١
 ١١٢
 ١١٣
 ١١٤
 ١١٥
 ١١٦
 ١١٧
 ١١٨
 ١١٩
 ١٢٠
 ١٢١
 ١٢٢
 ١٢٣
 ١٢٤
 ١٢٥
 ١٢٦
 ١٢٧
 ١٢٨
 ١٢٩
 ١٣٠
 ١٣١
 ١٣٢
 ١٣٣
 ١٣٤
 ١٣٥
 ١٣٦
 ١٣٧
 ١٣٨
 ١٣٩
 ١٤٠
 ١٤١
 ١٤٢
 ١٤٣
 ١٤٤
 ١٤٥
 ١٤٦
 ١٤٧
 ١٤٨
 ١٤٩
 ١٥٠
 ١٥١
 ١٥٢
 ١٥٣
 ١٥٤
 ١٥٥
 ١٥٦
 ١٥٧
 ١٥٨
 ١٥٩
 ١٦٠
 ١٦١
 ١٦٢
 ١٦٣
 ١٦٤
 ١٦٥
 ١٦٦
 ١٦٧
 ١٦٨
 ١٦٩
 ١٧٠
 ١٧١
 ١٧٢
 ١٧٣
 ١٧٤
 ١٧٥
 ١٧٦
 ١٧٧
 ١٧٨
 ١٧٩
 ١٨٠
 ١٨١
 ١٨٢
 ١٨٣
 ١٨٤
 ١٨٥
 ١٨٦
 ١٨٧
 ١٨٨
 ١٨٩
 ١٩٠
 ١٩١
 ١٩٢
 ١٩٣
 ١٩٤
 ١٩٥
 ١٩٦
 ١٩٧
 ١٩٨
 ١٩٩
 ٢٠٠
 ٢٠١
 ٢٠٢
 ٢٠٣
 ٢٠٤
 ٢٠٥
 ٢٠٦
 ٢٠٧
 ٢٠٨
 ٢٠٩
 ٢١٠
 ٢١١
 ٢١٢
 ٢١٣
 ٢١٤
 ٢١٥
 ٢١٦
 ٢١٧
 ٢١٨
 ٢١٩
 ٢٢٠
 ٢٢١
 ٢٢٢
 ٢٢٣
 ٢٢٤
 ٢٢٥
 ٢٢٦
 ٢٢٧
 ٢٢٨
 ٢٢٩
 ٢٣٠
 ٢٣١
 ٢٣٢
 ٢٣٣
 ٢٣٤
 ٢٣٥
 ٢٣٦
 ٢٣٧
 ٢٣٨
 ٢٣٩
 ٢٤٠
 ٢٤١
 ٢٤٢
 ٢٤٣
 ٢٤٤
 ٢٤٥
 ٢٤٦
 ٢٤٧
 ٢٤٨
 ٢٤٩
 ٢٥٠
 ٢٥١
 ٢٥٢
 ٢٥٣
 ٢٥٤
 ٢٥٥
 ٢٥٦
 ٢٥٧
 ٢٥٨
 ٢٥٩
 ٢٦٠
 ٢٦١
 ٢٦٢
 ٢٦٣
 ٢٦٤
 ٢٦٥
 ٢٦٦
 ٢٦٧
 ٢٦٨
 ٢٦٩
 ٢٧٠
 ٢٧١
 ٢٧٢
 ٢٧٣
 ٢٧٤
 ٢٧٥
 ٢٧٦
 ٢٧٧
 ٢٧٨
 ٢٧٩
 ٢٨٠
 ٢٨١
 ٢٨٢
 ٢٨٣
 ٢٨٤
 ٢٨٥
 ٢٨٦
 ٢٨٧
 ٢٨٨
 ٢٨٩
 ٢٩٠
 ٢٩١
 ٢٩٢
 ٢٩٣
 ٢٩٤
 ٢٩٥
 ٢٩٦
 ٢٩٧
 ٢٩٨
 ٢٩٩
 ٣٠٠
 ٣٠١
 ٣٠٢
 ٣٠٣
 ٣٠٤
 ٣٠٥
 ٣٠٦
 ٣٠٧
 ٣٠٨
 ٣٠٩
 ٣١٠
 ٣١١
 ٣١٢
 ٣١٣
 ٣١٤
 ٣١٥
 ٣١٦
 ٣١٧
 ٣١٨
 ٣١٩
 ٣٢٠
 ٣٢١
 ٣٢٢
 ٣٢٣
 ٣٢٤
 ٣٢٥
 ٣٢٦
 ٣٢٧
 ٣٢٨
 ٣٢٩
 ٣٣٠
 ٣٣١
 ٣٣٢
 ٣٣٣
 ٣٣٤
 ٣٣٥
 ٣٣٦
 ٣٣٧
 ٣٣٨
 ٣٣٩
 ٣٤٠
 ٣٤١
 ٣٤٢
 ٣٤٣
 ٣٤٤
 ٣٤٥
 ٣٤٦
 ٣٤٧
 ٣٤٨
 ٣٤٩
 ٣٥٠
 ٣٥١
 ٣٥٢
 ٣٥٣
 ٣٥٤
 ٣٥٥
 ٣٥٦
 ٣٥٧
 ٣٥٨
 ٣٥٩
 ٣٦٠
 ٣٦١
 ٣٦٢
 ٣٦٣
 ٣٦٤
 ٣٦٥
 ٣٦٦
 ٣٦٧
 ٣٦٨
 ٣٦٩
 ٣٧٠
 ٣٧١
 ٣٧٢
 ٣٧٣
 ٣٧٤
 ٣٧٥
 ٣٧٦
 ٣٧٧
 ٣٧٨
 ٣٧٩
 ٣٨٠
 ٣٨١
 ٣٨٢
 ٣٨٣
 ٣٨٤
 ٣٨٥
 ٣٨٦
 ٣٨٧
 ٣٨٨
 ٣٨٩
 ٣٩٠
 ٣٩١
 ٣٩٢
 ٣٩٣
 ٣٩٤
 ٣٩٥
 ٣٩٦
 ٣٩٧
 ٣٩٨
 ٣٩٩
 ٤٠٠
 ٤٠١
 ٤٠٢
 ٤٠٣
 ٤٠٤
 ٤٠٥
 ٤٠٦
 ٤٠٧
 ٤٠٨
 ٤٠٩
 ٤١٠
 ٤١١
 ٤١٢
 ٤١٣
 ٤١٤
 ٤١٥
 ٤١٦
 ٤١٧
 ٤١٨
 ٤١٩
 ٤٢٠
 ٤٢١
 ٤٢٢
 ٤٢٣
 ٤٢٤
 ٤٢٥
 ٤٢٦
 ٤٢٧
 ٤٢٨
 ٤٢٩
 ٤٣٠
 ٤٣١
 ٤٣٢
 ٤٣٣
 ٤٣٤
 ٤٣٥
 ٤٣٦
 ٤٣٧
 ٤٣٨
 ٤٣٩
 ٤٤٠
 ٤٤١
 ٤٤٢
 ٤٤٣
 ٤٤٤
 ٤٤٥
 ٤٤٦
 ٤٤٧
 ٤٤٨
 ٤٤٩
 ٤٥٠
 ٤٥١
 ٤٥٢
 ٤٥٣
 ٤٥٤
 ٤٥٥
 ٤٥٦
 ٤٥٧
 ٤٥٨
 ٤٥٩
 ٤٦٠
 ٤٦١
 ٤٦٢
 ٤٦٣
 ٤٦٤
 ٤٦٥
 ٤٦٦
 ٤٦٧
 ٤٦٨
 ٤٦٩
 ٤٧٠
 ٤٧١

لا يحب وهو بما لا ان الوجود بهما وليس معه لانها لا تصحب الوجود وكيفية
 والوجود بهذا الوجود ذاتي ولا ذوق للعالم في المكانة في الوجود بالذات في بقية
 من حيث ان يكون معناه وهي لا يقبضه فلا يفتح ان تكون معناه في الشيء
 يكون معناه بالذات لان المتبعض بعد تجدد الوجود هو عايد به الوجود الوجود
 لذاته ذات الشيء لا يكون مع الشيء الا كما هو العبد والوجود هذا لا يتصور
 الذوات للذات في العالم لا يكون مع الله اذ لا يصدق ان تصف الوجود والعدم
 الوجود الوجود والوجود ذاته يصح له نفس المتبعض مع العالم عايد ما يوجد ان في كل
 وهذا كما ترى ولكن طريقا الى ان يكون اعلين من ذلك ما شرفه فانه لا يقولون قد
 تلك الكلمة الوجودية من الزمان والشيء كما يقول هذا الشيخ الاعرج
 بآلة الله على المصير كما فعل ابن بلبل في الحاشي على ان تلك الكلمة اذا
 ناقصة في كل وجودية بالانفصال عن الزمان والذات على الزمان كما في قوله
 وكانت الله عفو راجعا عن الزمان اذا استعملت الله في الحكماء على الله
 حلا زمانة مناهي بين الشيئ الازل لا يعني ان الازل ظرف في شئ من
 لما مضى بل الازل هو الحيز الزمان في الازل لا يشيئ مع الازل
 الحقيقة وهذا الازل غير عين الاخر غير الا كما تصاحبها بغيره في الازل
 صفات فالازل والازل احد في الازل في الماتورة بالازل ابدان وهو بالوجود
 وايضا تلك الازل بالوجود لا يشيئ في الازل لانها في شئ من الازل غير فلم
 يكون الازل في عين الاخر غير في شئ من الشيئ في الازل في العبادات في شئ
 بالقرآن يستعمل الله في ذلك في قوله **١٤** **١٥** **١٦** **١٧** **١٨** **١٩** **٢٠** **٢١** **٢٢** **٢٣** **٢٤** **٢٥** **٢٦** **٢٧** **٢٨** **٢٩** **٣٠** **٣١** **٣٢** **٣٣** **٣٤** **٣٥** **٣٦** **٣٧** **٣٨** **٣٩** **٤٠** **٤١** **٤٢** **٤٣** **٤٤** **٤٥** **٤٦** **٤٧** **٤٨** **٤٩** **٥٠** **٥١** **٥٢** **٥٣** **٥٤** **٥٥** **٥٦** **٥٧** **٥٨** **٥٩** **٦٠** **٦١** **٦٢** **٦٣** **٦٤** **٦٥** **٦٦** **٦٧** **٦٨** **٦٩** **٧٠** **٧١** **٧٢** **٧٣** **٧٤** **٧٥** **٧٦** **٧٧** **٧٨** **٧٩** **٨٠** **٨١** **٨٢** **٨٣** **٨٤** **٨٥** **٨٦** **٨٧** **٨٨** **٨٩** **٩٠** **٩١** **٩٢** **٩٣** **٩٤** **٩٥** **٩٦** **٩٧** **٩٨** **٩٩** **١٠٠** **١٠١** **١٠٢** **١٠٣** **١٠٤** **١٠٥** **١٠٦** **١٠٧** **١٠٨** **١٠٩** **١١٠** **١١١** **١١٢** **١١٣** **١١٤** **١١٥** **١١٦** **١١٧** **١١٨** **١١٩** **١٢٠** **١٢١** **١٢٢** **١٢٣** **١٢٤** **١٢٥** **١٢٦** **١٢٧** **١٢٨** **١٢٩** **١٣٠** **١٣١** **١٣٢** **١٣٣** **١٣٤** **١٣٥** **١٣٦** **١٣٧** **١٣٨** **١٣٩** **١٤٠** **١٤١** **١٤٢** **١٤٣** **١٤٤** **١٤٥** **١٤٦** **١٤٧** **١٤٨** **١٤٩** **١٥٠** **١٥١** **١٥٢** **١٥٣** **١٥٤** **١٥٥** **١٥٦** **١٥٧** **١٥٨** **١٥٩** **١٦٠** **١٦١** **١٦٢** **١٦٣** **١٦٤** **١٦٥** **١٦٦** **١٦٧** **١٦٨** **١٦٩** **١٧٠** **١٧١** **١٧٢** **١٧٣** **١٧٤** **١٧٥** **١٧٦** **١٧٧** **١٧٨** **١٧٩** **١٨٠** **١٨١** **١٨٢** **١٨٣** **١٨٤** **١٨٥** **١٨٦** **١٨٧** **١٨٨** **١٨٩** **١٩٠** **١٩١** **١٩٢** **١٩٣** **١٩٤** **١٩٥** **١٩٦** **١٩٧** **١٩٨** **١٩٩** **٢٠٠** **٢٠١** **٢٠٢** **٢٠٣** **٢٠٤** **٢٠٥** **٢٠٦** **٢٠٧** **٢٠٨** **٢٠٩** **٢١٠** **٢١١** **٢١٢** **٢١٣** **٢١٤** **٢١٥** **٢١٦** **٢١٧** **٢١٨** **٢١٩** **٢٢٠** **٢٢١** **٢٢٢** **٢٢٣** **٢٢٤** **٢٢٥** **٢٢٦** **٢٢٧** **٢٢٨** **٢٢٩** **٢٣٠** **٢٣١** **٢٣٢** **٢٣٣** **٢٣٤** **٢٣٥** **٢٣٦** **٢٣٧** **٢٣٨** **٢٣٩** **٢٤٠** **٢٤١** **٢٤٢** **٢٤٣** **٢٤٤** **٢٤٥** **٢٤٦** **٢٤٧** **٢٤٨** **٢٤٩** **٢٥٠** **٢٥١** **٢٥٢** **٢٥٣** **٢٥٤** **٢٥٥** **٢٥٦** **٢٥٧** **٢٥٨** **٢٥٩** **٢٦٠** **٢٦١** **٢٦٢** **٢٦٣** **٢٦٤** **٢٦٥** **٢٦٦** **٢٦٧** **٢٦٨** **٢٦٩** **٢٧٠** **٢٧١** **٢٧٢** **٢٧٣** **٢٧٤** **٢٧٥** **٢٧٦** **٢٧٧** **٢٧٨** **٢٧٩** **٢٨٠** **٢٨١** **٢٨٢** **٢٨٣** **٢٨٤** **٢٨٥** **٢٨٦** **٢٨٧** **٢٨٨** **٢٨٩** **٢٩٠** **٢٩١** **٢٩٢** **٢٩٣** **٢٩٤** **٢٩٥** **٢٩٦** **٢٩٧** **٢٩٨** **٢٩٩** **٣٠٠** **٣٠١** **٣٠٢** **٣٠٣** **٣٠٤** **٣٠٥** **٣٠٦** **٣٠٧** **٣٠٨** **٣٠٩** **٣١٠** **٣١١** **٣١٢** **٣١٣** **٣١٤** **٣١٥** **٣١٦** **٣١٧** **٣١٨** **٣١٩** **٣٢٠** **٣٢١** **٣٢٢** **٣٢٣** **٣٢٤** **٣٢٥** **٣٢٦** **٣٢٧** **٣٢٨** **٣٢**

عليه وما اوردنا من اعلين كتاب من مزمع بشهادة المقرين وتصلحان
 فواب العمل الصالح الذي يقع على قوا الكلين بحيث لا ينافي ضمنون الى
 الشهادة بين بل يطابق مقتضى الحكم ما علم ان تلك الشهادة لا يمكن ان
 الشهادة بالولاية اما استلزام الشهادة الثانية فلان باطن الرسالة
 المحمبية هو الولاية الكلية يستلزمها ان الربوبية باطن الولاية كما وردت
 الصادق ان العبودية بجره كنهها الربوبية والعبودية النامية
 الحقيقية هي الانسان الكامل الذي هو عالم الشبان وتعرفنا ان
 للعبودية المحضة سابق في الجوارح ما كون الولاية باطن النبوة فلان الولاية
 هي المحبة التي في الحق بالنبوة هي المحبة التي في الخلق لما يمكن النبوة لبا احد
 الحق كيف يطلع الى الخلق ولما كانت النبوة التي يتناسخ اعلى مراتب النبوة
 كما تفرق لا ينفك الذي هو سر باطنه اعظم الولاية باطنه المعجزة بالولاية
 الكلية اذا كانت هي باطن النبوة وكل باطن فانه لا بد من الظهور في السنة
 الاطية فلما لا محقة مظهر هو النقل المتخالف من مظهرين الحكوم على الاخر
 روضة النفس المحبة بالنبوة وببقية اولاده الطيبين صلوات الله عليهم
 اجمعين **فانما** ان الرسول مرجه من الله لهدم اماكن وصور كل احد الى
 مرتبة اخذ الحكم من الله كما لا نام مرجم الرسول لان الرسول انما يصعد على الشرا
 وكل من يزلنا بطل ان لكل ظاهر باطنه لا يكون له مرجم يحكم على الفار
 وهو الامام ع واما استلزام الشهادة الاولى للولاية الكلية فلان الولاية
 الولاية هي صاحب تزيينها من الامانة الاطية باذلة تلك الامانة
 من ظهور احكامها فان لا بد من علم جامع لذلك وهو في الكل يتحقق ذلك

تقريب

مقتضى بها اخر من الكلام لا يفيح لذكر المقام ثم اعلم ان حقه الميزان الذي
 منه ولا يوصفان منه كما لا يمكن ان يميزا بين انما هي لان الكلمة الطيبة كما وردت
 الحجة هو الميزان فان النبي والوصي هو الميزان لقوله تعالى الموازين القسط فلما
 يكون العبد بنفسه فلما فلا يوزن لوزن العتية وزنا فاحقة كما يفرغ في الوزن
 وذلك لان ما الاذن لزم الاعمال القبلية فيرفع على الكلمة الشريفة وشتمها
 الرسالة والولاية فهو خفي ان يتحقق وزن هذا وزنا مثل الشهادة
 على الميزان فلان الاعتقاد بالله هو اصل الاعتقاد ان الحق ثم اعتقاد
 بالرسول الذي هو رسول على الحق فلو كانت حقيقة في الاعتقاد ان شرف
 كالاعتقاد بالنبوة انما حادثة وما يجزى من الله من الاحكام الدينية فظهر
 ان الحق الاصل يقتضي بالنظر الى الباطن الذي كاهبا واقبل بالقبول الى
 الفرع ففقد ورد في الخبر النبوي في شان الكلمة الطيبة انها كلمة خفيفة على اللسان
 تشبه على الميزان واما العوز بالحب والنجاة من النار بسببها وكذا الجواز على
 القسط فلان الحجة ثمرة العباد المحبة ونسائج الاعمال الصالحة والخل
 المخرجة كما ورد في الخبر في المحبة فاعا اعز الله بها سبحانه الله والمحمد ولا
 الا الله والله اكبر المعترف لك من الاختلاف هو نفس المعارف الحقيقية
 والاعمال والاخلاق المحمدي كما ان النبي يركب ان اقرب الى الله الا الله هو للنظر
 الى وجه الله والقسط المستقيم هو ما اذا سلك العبد وصلا الى المحبة من الامر
 التي نظيرها الشرع وهو صراط النور في الميزان في الوسط بين الاضداد في الاعتقاد
 النفسانية والفرام الاعمال الصالحة والجملة هو كما ان اسنادا في العلو
 الدينية ضرورة الهدى الذي انشا الميزان لنفسه فادام في دار الدنيا ففتيدنا

بامداد من الشعر واحد من السيف عظم لا يندى به الا من جعل الله نوراً
 مشويته في الناس فلما كان اصل العباد الحق هو الامان بالله وحده
 المضاد بين الرضا للحكمة وما اصول نعم الحجة فيها العود بالحجة والحق
 من النار التي هي خلاف تلك العقائد والاعمال الا خلافاً لما الجواز على المراط
 بهما فان المؤمن المستفاد لها من حجة بلوعة في سعادة هاتين المعرفتين انما كان
 باطنية في العقائد المنع عن علمها والكمال ان الشايع لها والاشارة الالهية
 التي تخلق رسول الله ص بها طيبها فلا يزال ينقل من عقيدة الى اخرى ومن
 عارضا الى اخر من خلق كريم الى اكرم اذا لا يزال منها مقدمة ومعدلات
 للشواذ الى ان يصير اليك فينا على المعارف المحضة والعلوم الحقيقية الى
 العالم العقلي والمفردين ويخلص الملائكة والاعمال السابقة ان كان من الكمال والبر
 او احاط بالهمم ان كان من المستطاع فيض ان بالشهادتين يخفف الجواز على
 القراط المستقيم الذي هو الامام كما في زيادة العترة الشريفة الانشائها
 بان يكون انسانا كاملا حقيقيا كما في اخرى وان كان ماله واجدادا من جسد
 الامام الذي هو الانسان الكامل الذي لا اكاف في قوله على صراط الذي هو
 دينه وطريقه انسانا بنه العقلي بصورته المورثة بعدد نور من امداد نور
 الجنة والنجاة من النار وتظهر من ذلك حقيقة قوله والشهادتين بتجمل الحجة
 واما قوله بالصلوة شالون الرحمة من جيران الصلوة من المشاهير استدعا
 من الله انما من الرحمة وطالب من جلاله استدعا من الاشياء من النورية والادراك
 الالهية على اشياء النفس الطاهرة وذلك بالدعاء بالحقيقة هو تجميع الحجة
 لتبين حجة نبينا الى الرسول ص ولا يترتب من شئ من جميع اسماوات

الأكبر

الالهية والخبر ان الربانية واما الاشارة عليه بسبب ما المعنى نفسه في جنب
 الله وجاهد في سبيل بلوغ عنه وشرع الاسلام والطريق الموصل اليها انما
 نبينا العبد الى رسول الله ص بالصلوة والدعاء ولا شائنا ان نسميها الواسطة
 في افاضة الرحمة على سائر البرية كما ان ساجدة ما ارسلنا الى الارض للعالمين
 سواء في ذلك ولا في الاولين ولا اخيرين يفيض من غير تلك الانوار ويرفع
 طيف هذه الرحمة المختصة بها الى البرية في شدة ذلك العبد وضعفه
 عليه العبد ليد بالصلوة على رسول الله ص سائر الرحمة الخاصة وان كان له
 نصيب من غير الرحمة العامة التي لا تترك النظر الى جميع البرية قال ابو جعفر
 في جواب من سأل عنه ما مقصود الله سبحانه على من جعل على النبي ص ما معني
 صلواته عليه وما معني استدعاء من امداد الصلوة والجرية اصله الله
 بنبيه وعلى المصلين على نعمته انما من امداد الكرامات واما صلواته على
 الملائكة عليه فهو من الوابته الى طلب الكرامة ورغبته في افاضتها عليه
 لا كقول الغالبين غير الله فان ذلك الشكر لهم وطالب للشر والعترة لذلك يصير
 الصلوة واما استدعاؤه من شدة فلكل شدة امور **هذا** الادعية مؤثرة
 في استدعاء فضل الله ونعمته لاسمها في الجمع **الثاني** او بتأخيرها الى ما في
 تكلم الامم كما يراخ العالم بكثرة الامدة وكثرة شأته مدحها على العالم على
 رشفه على كمالها اثر ارشاده **الثالث** الشفقة على الامم فيصيرهم على
 هو حسنة فحقها انتهى فانه من ما شئت هذا اليك من اليك امر بالصلوة على
 رسول الله ص لا كثر استشفاعه على المستغنين حتى يعمروا بزيادة الرحمة و
 يستغفروا ارتفاع الذنوب في ذلك اكثر من الصلوة على نبيكم والاكمل فيختل

دورته الى الله منتهى الادوار والكر والالا الله نصير الامور ومارايت
 الى ما فوقك من السما كيف ينصرفوا على الارض ويصعد منها اليها الاعمال
 الصالحات والارواح التي في السما الطيبة بالرحمن قابل وتصلفون وتكسب
 طرا في قد تقرب عند هذه الطرافة الحسنة بل تنعم ان الله يحب من كان
 المحابر عليه من اجاروا ايضا السما واخذوا على الارض حبس بعضهم من اجاروا
 بل يجرى بانفسهم اجسام اصنام حركوا وهذا كلبا غذا معنوي وتقتصر
 ذلك يفعلون من داسن المواد الصلبة انهم غذاها الصلابة والارواح والارض
 والاشباح والمفوض لانها شبة غذاها حقا بل المجرى وانهم يعرفون ذلك
 وتلك المفوض عند الاملاء على اختلاف طبقاتها على اعلی من سماء الدنيا او
 هكذا الى ان ينزل الى السفلى الكلية المشرقة في ذلك الصلابة بلها بالبحر
 فواها وادها اجراما غذاها تلك المفوض الشرقية في هذه المرات والصلابة
 معزوبا كما في ذلك الفارق الروي على عالم الكل ما كوا لكان ثباتا من قبل
 مقبول فان اذا عرفتها بين المقادير بين فالصلابة والالهوان الموت
 روق وكل ذوق الموت يطلع الموت لوقه ويظهر على حط ان الموت ثباتا من
 للصلابة وكل شيء فانها ينزل الى عالم الكل فالانسان وكل ذوق الموت
 اما كبري وياسر الاصل في الدنيا اظهرها واما الصغر في الدنيا وذكور وحياتنا
 الطريفة ان في يوم القيمة الموت على صورة كبري الملح في نعمة في الموت
 الله على نبيها والصلابة على جميع الانبياء والاوليا بغيره في جنة الخلد
 الابدية من غير موت الا انقطاع والنعيم واما سفر الدنيا في الموت في
 ملكة القلب الى الحق وعدم الملكات عند اهل الجنة وروايت في تفسيره

وجود الحق قبله فهو وجود لا نه عدم ملكة الحق فوقه الزموج وبشيئة الحيوة
تلك هو جبران بالجبنة الا الذات لا نه متعلق بالجهان وكل متعلق بالغير فهو
بصفاته تعالى لان كل موجود عند اهل الحق هو اذ كان بالاصالة الزوا الشبهة
الحيوة كما على ما نفرد عنه هم بمصادرة الاحياء الاطباء البتيرة بالكلية شفا
الحقة واما صورة الكذب فلهذا صورة الشبهة فيه اكل لا لا كذب محظوظ ولا شفا
وان كان كل موجود كما لا نظر الا نور لكل الامر الكذب فلهذا كذب اى من فلهذا الكذب
بالكذب من ان هذا الجبران بالانسان واما الملوحة ومن الاوان ببا صرا على الملة
سواد نلبك الشبهة المحض لان زوا وجوده كعرفت فخرج من فلهذا عدم هذين
نفسه عدم بغيرها الى التواو وباعثها ملكة كذا العباس لانهما وجود بغيره شيئا
نورا المشهور واما اخذ خاص ذلك بجعل الشيئ فلا ن وضع لافعا ظوان لا يمكن الصبح
لكنه وضع بمقولا لحي اذن جانبته فهو زوا الجبران بصفاتها ويجازى حوا صا و
كالانها بوضوحها الاسماء فلهذا اسمها اسماء الانبياء فانها مشتملة لىها
انه نعم كافي الفاعل شيئا بالجهان المحمود واما الحق شققت اسمها من اصير فعلى هذا
الاصل فمحي مشقوت من كلام محي بغير ان الحق الاطباء على العظام الشا الهية بالحق الادوية
واما مثل المرت كنكنا نحن بطلان ذلك الحق الطبيعى بغيره فلهذا الحق الطبيعى لان
الحق الطبيعى لما كان من شامها الذي نور لا انقطاع بنا لفروية يكون لها عا
ملكة بغير بطلانها بغير علمه بالاشياء ايضا كما يورى الى ذلك لرقعة لا عين بها لا
بجوا ما سالا دور ولا قنا بغيره فعلى هذا الجبران كذا ما المعامل لعدم الحق
مطها لتسليطه لى بطلان عدمه بالاشياء واما العباس بالاشياء فهو ان الانسان شبة
وكل حبة لها اكلها لانها لا تاكل زوا فيه شيئا الكبري واما الصفة فلهذا الملة

الكبر

وذلك من انما شجر اما لانه يحيط بالعالم ويحيط بالباطن من جهة اخرى
 ذاتها كما في روضة النجوم صغير بين انظر العالم الكبير بالجلد ان الانسان
 ما لم يعرف نفسه من اجزاء الحقائق الاصلية والحجرات العقلية ويعرف شيئا من الحقائق
 وما يقدر من الحقائق الكونية لان العالم في الحقيقة هو مظهر تلك الاثار العقلية
 المستجبة في الانسان كما يشعر بذلك العالم في خلقه من جهة اخرى من جهة اخرى
 واما المعاصر في ذلك فيقول في الانسان فيجب ان لا يوافق له واعتقاد انه لا يصل
 ذلك كله اعتقاده انه شئ وان لا يجوز ان لا يكون ذلك ذنب لا يقاس به ذنب
 فما اريد بالارادة من التعبد بالنسبة من التعبد من ان يشترط بها الحجة وما خفي عن
 الناس وكل منهم دون ان لا يحتمل ذلك ولا في الشارح انما اريد ان لا يكون
 من التعبد بغير العلم وما اريد بغير العلم انما في الحقيقة من جهة اخرى من جهة اخرى
 وما خفي عن غيره من الناس انما في الحقيقة من جهة اخرى من جهة اخرى
 في الدنيا يكون بعد الحجة بشر في الحقيقة من جهة اخرى من جهة اخرى
 ويكون بعد الناس ان كل منهم غير الحجة حقيقة من جهة اخرى من جهة اخرى
 غير ذلك. الناس انما في الحقيقة من جهة اخرى من جهة اخرى
 عنهما كما يراه اهل الله في الناس انما في الحقيقة من جهة اخرى من جهة اخرى
 منبصر **الحديث الثاني في القدر** باسناد عن علي بن محمد الجهمي عن الحسن بن علي
 وعنه علي بن موسى الرضا عن فضالة المامون بن رسول الله ليس في ذلك
 ان الانبياء معصومون قال في ذلك في الناس انما في الحقيقة من جهة اخرى من جهة اخرى
 ان قال له فخير عن قول الله عز وجل ابراهيم فلما نحن على القليل في كوكب
 قال هذا في الجنة في الارض من جهة اخرى من جهة اخرى

الذي

الذي قال الماء ونحوها كما في خبر اخر كما في آدم روى في المتن في روضة
 الليل اظهر على رسته بطلان ما قيل ان اجتماع الجهم في كل تركيبة على الشئ
 روي من انما سبب هذا الجهم في الدنيا بالانبياء في الشرح كما في ذلك على بطلان
 الالهي المعبودة دون انما سبب الاستلال فيظهر ان الله الرحمن الرحيم هو المظهر
 انما المظهر على رسته لا ينبت انما في الاشياء وهذه المسئلة في العلم ان الفرق بين
 من جهة اخرى من جهة اخرى من جهة اخرى من جهة اخرى من جهة اخرى
 الرضا ان ابراهيم وقع في ثلاث اشياء من جهة اخرى من جهة اخرى من جهة اخرى
 وصفه في الشئ في ذلك من جهة اخرى من جهة اخرى من جهة اخرى من جهة اخرى
 الحجة في الارض من جهة اخرى من جهة اخرى من جهة اخرى من جهة اخرى من جهة اخرى
 على القليل في الارض من جهة اخرى من جهة اخرى من جهة اخرى من جهة اخرى من جهة اخرى
 يقتضي انما سبب هذا من جهة اخرى من جهة اخرى من جهة اخرى من جهة اخرى من جهة اخرى
 الاستحسان فيقول من جهة اخرى من جهة اخرى من جهة اخرى من جهة اخرى من جهة اخرى
 هو المنبأ في روضة الخفاء في الاستحسان من جهة اخرى من جهة اخرى من جهة اخرى من جهة اخرى من جهة اخرى
 لونه في روضة السند في روضة السند في روضة السند في روضة السند في روضة السند
 وضعوه معادج الرضا في روضة السند في روضة السند في روضة السند في روضة السند في روضة السند
 بل استحيار عن نفس المظهر في روضة السند في روضة السند في روضة السند في روضة السند في روضة السند
 ان هذا ارض الاشارة في روضة السند في روضة السند في روضة السند في روضة السند في روضة السند
 من اوان ولا تهم في روضة السند في روضة السند في روضة السند في روضة السند في روضة السند
 في روضة السند في روضة السند في روضة السند في روضة السند في روضة السند في روضة السند
 على كنه ذلك المظهر في روضة السند في روضة السند في روضة السند في روضة السند في روضة السند

ولقد تم بعد هذه الحكاية وتلك تجسنا انبهاها ابرهيم على قومه برفع درجاتنا
 فشا حيث كوالد وحيات مصيعة الجميع فنبهها الرقيم عن الذين اعينوا عن قس
 الطاليل كما ان نور المعرفة وروية الكوكب اشارة الى ظهور بارقة الطلوع على تلك
 النفوس الشريفه في اول الطلب لذلك عجز عنها بالوكوكب ضعف نوره وعلا رتبته
 المناسب بين الاستعداد والعقل القوي والنور العلي كاشف انوار الكوكب
 حاشا من ذلك بل اقول انه حين رؤيه الكوكب طلب المبرر بطلان ما عجز عليه
 حرقه عن القول بربوبية الكوكب فان عجزه على الاستدلال بطلان ما يدعيه من حيث
 قبول اهل العقل والباله انه حين رؤيه الكوكب في شرق النور والعقل المناسب
 استخرج من نفسه واستخرج منها اهوية الذي عجز على عبادته فاجبت نفسه بالجد
 العنوي المستخرج الذي يكون لذوي النفوس والمذاهب ان ذلك النور لا يلبس بان يكون
 وبلا افر له هذا هو معناه وقوله ان الكوكب في الاحتمال لا يلبس بالافان من
 صفات الجسد الا من صفات القدر بها حال الاستعدادات الربك فلتا اجتهاد في ايقاظ
 عسل الغنم والمغفر عظم وان كان محسبا الارض لمع والاحوال المزملة في شمسها في البرية
 اصلا اما الكوكب فليست فيه ظاهرة من انوار العقل فلات البارقة الاطهر الاية
 ظهوره البطلان كما في رؤيه ابراهيم بارقا في هذا رغب على الانكار ولا تجسنا
 فلما انما قال لا نؤمن بغيره وفي لا كرم من العزم الصادقين في هذا في الطالع الكرم
 البرقع استند الى الطالع في دعوى عجزه لانكاره الاستعدادات والاسماء التي لا تروى
 على سبيل انما في هذا الذي علم ان ابراهيم كان عند رؤيه الكوكب في مقام الفتوة
 كما في البرية ولم يزل يحكا بغيره في الاستعدادات وهذا المقام مناسب للكوكب
 والنور الضعيف فلما ترقى من ذلك عجز المقام الولاية والاسماء فلتا ذلك في النور

الغمر

الغمر المتعبد من نور الشك الى لا في المطلقة قالوا لانه مقتبدة منيرة النور
 الغمر في الشك الذي هو تمام مدة سفر تلك النور والحق في هذا الظهور
 منيرة النور في الولد لذلك لعدد في تفسير فرات بن ابراهيم الحديث في معنى قوله
 صلا في ليلة الدار يخرج من الف شهر من الف مومن فيقبر ويابح حمله فيذكر
 في الحجر القبر عن الولد بالعلم كما في تفسير سورة الشقلان الشمس في قوله
 صلا في الله عليه والوسم والشعر على من ابطا على السليم والجملة ما
 روى في قوله ذلك النور حيث كان من قبل من الشمس اجبا اليه خرج كل شيء
 الى ما بينه والرجوع اقول كذا الولاية المقابلة لبرهيم من حيثها الى الكوكب
 المطلقة ترقى من ذلك المقام الى تركيز اليه في النور في هذا الذي هو في
 كل شيء النفس لا يكون من الضالين والذين لا يجدون اليه بل توطئنا
 اصبح وراى الشمس بارقا في هذا رغب هذا الكرم في العزة والعز على الانكار
 الاستعداد على الايمان والافان في هذا اقلنا في الاستعدادات التي تروى في الكرم
 والغمر الشمس يوم ان برز في شاكرون في رجس حجب الذي في النور
 والارض حجبنا وانا انا من المشركون في خبر اخذنا اصبح طلعت راي صوته
 وتعاواست انما يطلعها قال هذا في هذا اكر احسن فلما فكنت ذرا السكنا
 الله عز السوات حتى راي العرش ومن عليه اراه الله ملكوت السموات في الاخر
 وعند ذلك في الاقوام في برز في الكرم في الكرم في الكرم في طلبه
 وهو من غير شاك الحديث يظهر منه ان الزوال والحر كذا اقول ذلك لان بينهما
 عز وبعين حاله في الاقوام في الاخر في قوله وليس هذا من ابراهيم في الكرم في طلبه
 بانه كان في طلب رايه في طلبه اصلا من انما راي مع كل واحد من الاقوام

ملكوت ذلك النور اجتمع الى ان راي اخر ملكوت كل شئ متصل الى الله رب
 العالمين واما النبي الذي قال لما راي المسيح ظهر له النور الذي في العنبر
 للقباس من اضربه وصل الى مقام الولاية المطلقة الى واسطة بيننا وبين
 الحق الاول ثم في هذا المقام يظهر للواصل اليه تسهيل الكل ينظر ويحس
 الاصوات في سمعها لان رتبة العنبر شريك في هذا كان ابراهيم لما وصل الى
 هذا المقام تميز من الشك وضرب جبين كل شئ ووجهه الى الله مقبولا بحمله
 او كذا مقام النفس في صفات المقام الروح ثم تفرق الى المقام العقلي ولبس احرا
 او النفس الشريفة ومرتبة في الرتبة ثم في نور على من انبها اليه انام العالمين
 وراى في الشاؤون رتبة استبداد الاقرب والآخرين فيصل الى الله ذي المعارج الا
 الى الله فيصير الامور دائما اراد ابراهيم بما قال ان يبين لهم بطلان دينهم فيثبت
 عندهم ان العبادة لايجوز لمن كان مصفا الزهر والعنبر في الشك في ان يصب في
 اه تصحيح بان ابراهيم في حجب رتبة كل واحد من الانوار الثلاثة يظهر له ملكوت
 ذلك النور الى ان ظهر في نور الشمس الذي هو مبدى جميع ما في الكون فيظهر له
 ملكوت السموات والارض فيشتر من ذلك كل واحد بان كل هذه الصفات من
 الانوار الحسية والعقلية لا يتحقق العبادة والخضوع المقام انما يتحقق
 العبادة في الخفاء في السماوات والارض وكان ما اجمع على قوله في حقها الحق
 الله عز وجل وانه كما قال الله عز وجل وتلك حجتنا انبيناها ابراهيم على قومه
 فقال لما اتيك يا ابن يوسف الله الحديث طرنا اخذنا منه موضع الحجة وظهر
 بتمامه في كتابه فيون اخبار الرضا في خبر اخر استبناها الى الله تعالى بها وعلينا
 ابائنا **الحجة الشارحة العشر** باسناد عن عبد الله بن جابر العيصي عن النبي

الله

عبد الله عليه السلام انه كان يقول الحمد لله الذي لا يجبر ولا يجبر عليه ولا يملك
 بالحواس اجبر ولا يقبح عليه الزهر ولا يصبغ الا لشيء كل شئ حنة الحواس والمسترة
 الا بكنها وتخلو ما يستبين منا يصليح شرا لتلك النفس ان ذكر لا يترك
 بعد الاصال الثلاثة من عطف المقام على الخاص ويمكن ان يراد بقوله لا يجبر
 انه لا يترك له حركته ولا يجبر بالحواس لا يترك حجة النظر لا يترك ولا يترك
 وجهه واستر هذا قوله لا يترك بالحواس اجبر ناسيب لا يترك الزهر في الدنيا
 اعين القوى المحيية في القوة العقلية وعدم وضعها الا لشيء اياه غير ما ادرك
 الخاصه الذاتية اياه لان الشاؤون انما يكون بالذوق بخلاف الاول وهو اعين
 الا لشيء الحسية والعقلية وقوله ثم وكل شئ الى اخر كلامه دليل على الخاصه الشاؤون
 بان يراد بالحواس حيث يقيد بالحواس كل ما من شأنه الادراك وان كان في حجبها
 في الله ثم قلنا احسن على من في الكفر ولا يفي الكفر بها يدرك بالعقل واما ذكر
 لشيء لا يمدى بعد احسن الحواس في عطف الخاص على المقام وذكر الاله لا لا القوة
 الاستبنا فيها الظاهر يمكن ان يراد دليل لا يمحوسا والها للاستبنا المقدار بتميزها
 الاستبنا في القوة واما ان كل واحدة من الصفات في حجبها في تلك الحسنة عن
 العرف لا يترك من باب احتياج الى ما فعل بكرا الحق فيقول في حجابها في الا يمكن
 معقولها في الحجاب الشئ معقولها لان الاطراف في الاله والحجب لا يكون الا بالصفة
 فان لم نعلم ان العرف من هذه الامة فهو صفات الحجاب على الله سبحانه ولا ينفق
 الكفر في دعاء ولم لا شئ من حجب الامة صارا ان الله عليهم الحجاب طبع في طابع
 من عرفنا حتى لا يرى في الا نور الله ولا يجمع صفات الا في نور الله من ان يترك البتة
 ان كنت انكلم من اربعين سنة مع الله والحق برؤي ان تكلمت بهم في الحجة

الذي كان ان يكون شيء غير كون الاشياء فكانت كما كونها وعلمها كان وما
هو كان قد عرفنا ان كان لشيء الازلي حقيقة التي استعملت الاشياء عند
وهي الشاكلة في الاذن في كل ما لا الما من الزمان الحقيقي والوهمي
بل كانا نعلم ان قبل كان فعل بقدر ان يكون الوجود في الكلام ان عواما الشا
راحت الى الله الذي له الوجود الازلي لم يشك في كون الشيء في كل حين بل في
هذا الوجود وهو ثابت في الازلي ولا يوجد للشيء صلا كما قبل كان في الكون
او شيئا او عكس في ما او خلاف هذا اذا كان شيئا اذا ظهرت في العقل ان يكون
متبليا في الحقيقة التي هي الوجود في الازلي في الحقيقة لا في الوجود بل في الحقيقة
لغير كون مقدر كون الاشياء ان جعلنا ان كان وجودا في نفسه ما بل في الحقيقة
فكانت في وجودها اعطاها الوجود ما علمنا ان كونها في وجودها في الحقيقة
كانت في نفسها ان كان في الحقيقة كونها في نفسها كما كانت في الحقيقة
لاستغنيت عن الجاعل واسا وكان اعتبارا في كونها في كونها في كونها
المعنى ان كون الاشياء قبل وجودها الكون وكان في هذا الوجود طبقا كونها
في الوجود العقل وقد سبق في الخطبة الشاذلية هذه العبارة مع هذه الزيادة
كما مضى قوله علمنا كان وما هو كان في الذي يحضر في الانوار المادية
كان الامور الواقعة في سلسلة الزمان وان كان من لا مستقبل في الازلي في
تلك الاشياء اعتبارا في وجودها انها كانت في زمان كذا وان لم ينقطع وجودها
والمادة كانت الامور المحررة في زمان ان لا يكون وجودها متبليا في الزمان
حق في علمنا ان كان قبل كل ان يفرق في زمان وجودها وقد سبق في الحقيقة
الحديث التاسع والعشرون بانسانا هو يعقوب بن جعفر قال سمعت ابا عبد الله

موسى بن جعفر عليه السلام هو تلميذ اهل بيت من المضاوي فقال له في بعض ما اظهر
ان الله تعالى في احوال واعظم من ان يحيط به العقل او حركة او سكن او وصف بل
او تصور شيئا الا وهما ان يحيط بصفته العقل لما كانت الحكمة في الصفات العظمى
الله هو المسبح بمرهم من صفاته عن الجاهل بهذه الامور ان الله اعظم من ان يوصف بجل
عظمه كما ان صفاته من الجواهر العلية والافعال والابدان الله فوقها في عظمته
من ان يوصف بجل عظمته كما ان صفاته العظمى والافعال العظمى بصفه عظمته
النار وكذا هو اجل من ان يوصف بجل عظمته كذا ان صفاته العظمى والافعال العظمى
من كل لينة الى السماء وسببا في حقيقة لينة هذه كلها الا الله تعالى والحق في
منها ما لا يوصف بجل عظمته وعلا وكذا هو اجل من ان يوصف بجل عظمته
المقدادين والافعال عظمته كذا ان صفاته العظمى والافعال العظمى
علا في الازلي في الشا في كذا هو عظمته كذا ان صفاته العظمى والافعال العظمى
الافعال العظمى والافعال العظمى كذا ان صفاته العظمى والافعال العظمى
وكذا من ان يحيط بصفته العقل في الازلي بصفته عظمته كذا ان صفاته العظمى
به العقل في الصفات من حيث انها صفات غير الموصوفين كذا ان صفاته العظمى
به العقل ان يكون المادية الصفات الكيفية وقد شاع ارادة ذلك في الاشياء
والعقل اعظم من ان يحيط به العقل في الازلي بصفته عظمته كذا ان صفاته العظمى
ان كان صفته في الاشياء ان كان صفته كذا ان صفاته العظمى والافعال العظمى
المراعاة للمعنى هو ان صفته في الاشياء ان كان صفته كذا ان صفاته العظمى
الايجاد في سببها ان كان صفته كذا ان صفاته العظمى والافعال العظمى
الايجاد في سببها ان كان صفته كذا ان صفاته العظمى والافعال العظمى

ان يقول خبر كبر الاسم منه مجازي فيرجع الى الامر قوله كاشا ظرف كذا يكون قوله
 في اللوح ظرف لكان وقوله كاد اذ ظرف للجبروتية ولا تعلق ان الوجوب للالتحق
 انما هو بعد الادادة وقد سكت ان الوجوب السابق من قبل الاشياء وموادها
تم الشك بأنه سناد عن محمد بن ابن عمر عن ابن عبد الله عن ابن عبد الله
 قال من شئبه الله خلقه فهو مشرك ومن انكر قدسه فهو كافر فثبت بأنه سناد عن ابن عبد الله
 هو ان يتقدم الشك في عدم خلقه في اقل اوعرضي ولا شك ان المعتقد ذلك
 مشرك لا اعتقاد الا في شئبه الله وان كان القدرة اعين ان يكون المنكر في ذاته
 فاعل بالظن او بالاجاب اما بالظن فظاهر اما بالاجاب فلا ذلك اشأ
 اجاب بالظن حتى يكون موجبا بالظن بلزم الانفعال داخا الانفعال محتمل
 على الله سبحانه وبلزم عدم اشارته ايضا لان القدرة هي كون الفاعل بحيث
 اذا شأ ان يفعل فعله في تلك المشية فلا دخل لاجباب الفاعل واما ان يكون
 بذلك الاجباب واما ما فاعل يفعل هذه المشية فلم يكن قادرا على فعله واما انه
 ان شأ ان ارجع عليه لم يشأ ان لو لم يجع عليه فلم يصدر عليه ان شأ ان
 فعل وان لو يشأ لم يفعل واما الموجب كذا عني ان ارجع في وجود الفعل من
 نفسه لا من غيره فاما ان يكون ذلك بموجب الاجاب ولما كان هذا الاجاب
 بنفسه وكذا كونه بحيث ان شأ فعل بنفسه في الزمان بالتشبه في ذلك الفعل
 مجتمع قوله ان القدرة بالاعتناء الثاني ولا يقدّر بالاعتناء الاول وهذا
 فان اجبت اخلافا للحيثية والاعتناء الثالث قد مر في رتبة الهمان على ان
 الواحد الحقيقي ليس به كذا حيثية ولا قدرة اعتناء بل ليس به حيثية الا
 حيثية الذات وبالحال الاجاب حكمه واما اعتناء كان في رتبة من شأ

الذات بناء في القدرة المطلقة والاعتناء المطلق فالذات لا يستكر للقدرة وقد
 ذلك معبوطا واما ان سكر القدرة كذا فلا تارة سيما ندعم وقده غيرها
 فنكرها منكر للذات الاحدية والمنكر للذات كذا الحديث الحادي
الثالث بأنه سناد عن الفصل بن شاذان عن ابن عبد الله عن ابن عبد الله
 على سبيل من موسى بن جعفر عليه السلام فثبت بان رسول الله عليه السلام
 قال يا ابا عبد الله انما ذكره الله عز وجل في كتابه فثبت بان التصديق
 والمراد بالحيثية ما يصح ان يعتقد في الواجب بطلان على الفنى المطلق من غير
 ان يلزمه المنكر من وجه من الوجوه وجب من حيثية من حيثية ان الاعتناء في الله
 وفي صفاته لا يثبت له في ذكر في القرآن ولا اثر في هذا الباب مستلزم للجلال
 والخبر ان مرجع الاعتناء في التبرك والمراد بالجلال ان الاعتناء في الله
 الاخرة واما بطلان الاعتناء في صفاتها وقدرتها وحسبها بجهنم وبليلى
 فعل هذا القول بعبثية الصفات وادواتها المستلزم للمتكبر وان كان
 حجب الحيثية والحيثيات مما يوجب له ذلك الاتية واعلم ان الله سائر
 وفيه واحد صمد لما امره بعد الخلق في النسخ بما ذكر في القرآن
 انما صرح به في القرآن من الصفات التي توجبها بجهنم وبليلى
 بل قد شأ ان الصفات المعطوفات على الذات من صفات وان لا شك ان
 يردت مما سلك كان شأنا ومن عني ان كان حجبنا او سنانا ومن سخر
 ان كان روحانيا وذلك بناء في الواحدة وكذا الموروث شأ ان لا يلدن
 الاولوية في حقيقة لانه الاصل في ذلك عدم شأنا حجب ولا ولا شأ

المصدا ذكرنا صورة الوجه بل علم من الكفر والافتراء هذه الصورة الترفيع
 بالصاحبة والولد الشريك بدمه الكفر هو المائل ولا ريب ان الصاحبة
 والولد الشريك مماثل اما الصاحبة والولد فممن مرهما المماثلة في الحقيقة
 اما الشريك فلغيره كونه مشاركا في حروب الجرد واعلم ان في هذه الصورة
 الشريفة بوجهه باري عن غيره انشاء الله وانما المائل الذي لا يوشك القادر الذي
 لا يغير المظهر الذي لا يغير في الدنيا لا يجل في ذكره ورواه الاسماء
 المبنا وكان في القرآن قال الله عز وجل يا بل هو المائل الى الاوه والله على كل
 شئ قدير وهو الماهر في عباده والله غفور رحيم الميز في الدنيا ما تصيب
 هذه الاسماء وكذا ما يسمي من الاسماء المستوكب ما هو المقدر عندهم عليهم السلام
 والمؤمن عليه بعد بسم الله من ان ملكه الاسماء الاجل منها منصفية
 او شبهة بسلا شفاها بالبلين منها الاسماء بل انما هي من صفات
 ذلك المراءوس في خبره والذائم الذي لا يبدل في الدنيا لا يغير في الدنيا
 الذي لا يزل في باي معنى هلك هذه الاسماء من قوله كل شئ هذا لك
 الارسية لان التقدم ليس لعدم جواز الهلاك ولا بغير الهلاك ولا يجوز
 عليه بغير الابد والاسم الشافي من قوله لا يتورع بذكره في الجلال والاکرام
 والاسماء الشان لا يخلو الاسماء من الارضين فاما تلك في الحقيقة شورا
 ويمكن ان يورث من قوله وهو الله في السموات والارض على ان يكون القدر
 مستقر اسلفا بالثابت والغير الذي لا يغير من الميز في الدنيا لا يبدل في الدنيا
 الذي لا يجل في الدنيا من تلك الاسماء التي وانتم الفقهاء في ذلك من الميز في الدنيا

وذكر

في الدنيا ندر هو بكل شئ علم الميز في الدنيا الذي لا يجل في الدنيا والحمد لله الذي
 جعل الاول ما خرد من قوله شهادته ان لا اله الا هو المتكبر والاعلم اننا
 بالعلم ولا يتكلم بربنا احد الى غير ذلك من الاباث والشا من قوله اعلم كل شئ
 لان الجود افاة ما ينبغي وتذكر الاسم الرباني هو كالمرا في الجود وان لا
 مقدرة العقول لقوله لا يتكلمون من علمه وحكمته والاستعداد
 وانما في الدنيا واحد الا ان الرب لها كان اكثر اسماء في الدنيا العقل فالدنا
 المعلوم لا الذات لا تحيط به الا نظار ولا يجوز به كانت لقوله جل جلاله
 بكل شئ محيط ولا تدرك الاسماء وهو ربك الانبياء وهو اللطيف الخبير
 شق هو التبع العبيد يكون من غير ثلثة الاوه انهم ولا خمسة الاوه
 ولا اذن من ذلك لا اكثر الاوه من انما كانوا وهو الاول الذي لا شئ قبله
 الاخر الذي لا شئ بعده وهو القديم وما سواه محدث فاما عن صفات
 المحلوسين علوا كبيرا هذه كلها ابان لكنا بالسر في الاسماء كما فسر اكثر ذلك
 الاشق قبله وقطر اربابا قد يكون من صفات المحلوسين واما القديم فبعضنا
 يرجع الى الازلية واعلم انه اكل التوحيد تلك الابان الدالة على ان لا شئ
 مع الله ولا قبله ولا بعده فيق المالك فاما الواسع الشارح اعلم انه ظهر من هذا
 الخبر ان لا يجوز الجواز في التوحيد عما في القرآن المحبة واستصحابا او حضا
 المحلوسات عندهم علمهم علم القرآن وما جندك ينبغي ان يجاوز في التوحيد
 وصل اليافهم علمهم العلم والابتن في الهلاك اورد في بعض هذه ان هذه الاسماء
 كلها صفات افرا لا اطلاقا فالحج عنها على شفا من هذا الخبر ان يسميها
 الله من الاحاط في اسمائه والقد ان الحديث الثاني والثامن باسناد

لقوله لا يتكلمون
 تفريع على الامام

[illegible]

كان بعد ذلك إيمان الأعمى فثبت أن الكون بعد أن إيماننا بما بعثت الزمان دفعة
بأنه لا يحبثنا باختلاف الزمان وأما باعتبار الأحوال والمزاجية فمعرفة بأنه لا يقبل
شأننا بمكان ولا حالاً لا بعد حال أي حالنا الإلهام أن نشأ الكيفية للذي لا
يزول باختلاف الزمان ولا يهول من حال الحال لأن شوقنا يستلزم صحة القول
بأنه كيفية صلبة هذا الزمان وكيفية تحول الأفعال هذا إذا كان التشريع في قلب الله
ويكون أصل الجملة الأولى بالذات في قوله ولا حالاً ولا جملة الثانية بإزاء قوله ولا إمكان
والثالث في قوله والاعتبار أنه قوله لا كان إمكان إيمان من يكون التشريع في قلب الله
فإنهم المتعبد من حال القول بالمشافي عن إشتبااء القول وبالزمن عازم الغيوب
في اللغة القول هو معنى الشيء في الاصطلاح حرة حركة النفس المسفرة كما
الاستعداد إلى اقتناع أصل هذا الوسط من تألفه فسميها وهو ما يكون للذات
الغيب في القدر يستند القول في الأصل هذا العقل المشافى الظاهر في الزمان
المعنى القول وما استعان المراد المعنى الاصطلاح في المراد بالقلب مجردة بالمادة
إذا كان حرة حركة المادى في القول في باب الشيء الغيب في معنى المثال إذا التقى
بكون في آخره النوع ولا تأتم وهو المناسب في الكيفية قبل القول وما الاستعداد
له في معنى المعاني في التمايز في الزمان في قوله ونفخ فانه واحدة في ذاته
لا يقبل الانقسام والتميز في واحد في صفاته فلا شبهة ولا مثل واحداً في صفاته
شرايطه فلا معاني انتهى وهو خلاف الشفع وكل ما له مناسبات في معنى ما شفع
إذا يمكن أن يزوج هو مع ذلك المناسب في مكانه إذا يمكن زوج فربما قيل
كان بحقيقته أو بالعباس في غيره يقول الشيخ الرئيس لا يقال بأن يكون ذاته
إذا أخذت من صفته ما يمكنه مخالفة للخلق ومثاق للزمن المطابق له في الأصل بما لها

انما من يعبر عن وجهه في الكلام في قوله علام الغيوب بشاره لطيفة الاخر
 المحرقات العقلية على اختلاف طبقاتها وذلك لان الغيب يقابل للشهادة
 والشهادة تابدرك بالحس والكان لمعنى ذوات الحس وبجمعها اذ الغيب
 في الحس الخبيث بالجملة هو ما من شانه ان يدرك برأى الحواس في وقت كان
 اذ القضية في امثال هذه المقامات مطلقه والحواس اعم من ان يكون ظاهره
 او باطنه ولا يثبت كل حبة او حبة في من كذا من ان شانه الوجوه في احد
 الارضه فهو ما يمكن ان يدرك بالحس الظاهر الباطن فلا يكون غيبا اذ
 هو ما لا يدرك بالحس فظهر وجود الجوهر العقلي كما اخذنا لطيفا بنا في
 من صفة الجمع المحلة باللام لا لا يخفى فقبل ذلك كرونا حجة ان الغيب
 كما غاب عن الغيوب سواء كان محصلا في القول بل غير محصلا في المقام
 بغيره من ذلك ان البين ان ذكر العين ليس للخصيص بل لاجل كونها اقرب
 الحواس اختلها وقد صرح البصائر في تفسير الغيب غاب عن الحس فذا غاب
 المفسر في هذا الحس عن غيبه وسرهم على غير محبة معناه الحس في المقام
 التي لا يشبهه بصدره بل هو سواء كانت امور غيبية او لا واعم من ان يكون غيبا
 كالذاتيات او غيرهما سواء كان لازما او غارضا صفة او لا اذا تحققت
 ذلك فانظر في شئ بقوله ان الغيب في المقام اعم من الحس على الحس
 الشافعية في هذا الحس عن غيبه فغيره على كونه حجة بعينه من القول
 من الغاب عن الاشياء والقريب كونه وراوده سرهم على غير غيبه فغيره
 على كونه علام الغيوب بل هو في كونه لا يدرك بالحس ولا يقاس بالتاسع
 لا ندرك الا بصرا لا بجملة الامكار ولا نقاد العقول ولا نفع على الارحام

لما ظهر

لما ظهر من الغيب انما الشاهد ان السبيل الى معرفة ذاته من هذه الطريق وهي
 الحس والشعور ضربا لا مثال والمثال انما هو في الشريعة في مفهوم الحس في
 طريق معرفة الاشياء اذ الاما من طريق الحس معرفة المرفوع الى الحس في قوله لا
 يدرك اسبابا في ان لا يكون له حيز فيكون في معرفة شيئا من هذه السبل في
 حيزه لا كغيره ليعين انه لا يدرك بالحس الظاهر والباطن ولا يدرك التاسع
 شئ من الاشياء ولا يدركهم في شئ من المقامات ولا يدرك ايضا القول في لا يخفى
 بانكار العقول ولا منتهى الاذعان بان يقر له فلهذا انما العقل او شأ
 يتشبه عند التفكير لا يفتح على غير الزم بان يدرك ويصل اليه كل ما من
 ان يخرج في كافي الاختصاص فكل ما قد عقله مثل من جرد في كيف يصف
 بالاشباح ويثبت بالامر المضاع اجزاء الاشياء ايضا لغيرها كمن واما
 منها فبالصحة ما بين واجل منها فبالله ان لا يقر بها بالاشباح
 فلهذا بعد عنها بالاشباح بل هو في الاشياء لا كغيره وهو امر بالاشباح من حيل
 الوردية انما من المشبه من كل بعينه في الغاية بالثبوت وصف الشئ بالهوية
 من لا يبال في الفهم الا ان يتكلم في كلفه فيها العقل سواء والوصف بال
 في الحس انهم كلامه كما كان لغوا بالاشباح على الله ذكره لوصفه
 لما كان وصف الاشياء بالاشباح في وصفه نفس كونه ليس له شئ في هذا
 منشا ذكره لثبوت في ذكره انما هي من عن ان العقل اياه بالظرف في الله
 للعقل في ادراك الاشياء من جهة نفسا من جهة الاله وقوام جميع تلك الطرق كلها
 ان ادراك العقل للاشياء اما بان يفهم من المفهوم ليس هذا المفهوم في غير
 وشارحة الى هذا التسم مقوله فكل ما ندركه عقل اياه ان يحيل من المفهوم في غير

للتشبه

والشؤونات وسيجي تفصيل ذلك في باب معاني الاسماء ان شاء الله تعالى
 خاتم النبيين فلا يدعك الا بزم العقيدة العبدية الحقيقية التي من شرفها
 راقية كما لا تتركها هي النظر الحق والاحتياج الختام بحيث يكون كرامة جليلة مستطير
 الحق ثم لا يمتنع ان يكون ههنا مرة واحدة بل ليس ههنا الا للبيان لا لاجرة وهذا
 وان كان الحقيقة لها طيرة سكنة بعدة الامكان لكن الحقيقة بلباس الختام لا يرفع
 كل احد سكر النظر الحق الا بزم الحق لئلا عرفها مولا فانا الصناديق في كفاها
 الشر بغير بان العبدية بجره من كنهها الربوبية اشارة الى الحقيقة الكلية الجامعة
 وصاحب هذه المرتبة من النظر العبدية هي ما حيا به الرسل الى الحق الكلية الجامعة
 انما الرسل الالهة الرسول ارادوا ان يظهروا باطننا لانه كان سلبا وادام بين
 الماء والطين وهذا هو خاتم النبيين بالفتح حيث يكون نصير النبي كفا
 في محيط تلك الدائرة او كجوه في اطراف ذلك الخاتم بالتحفة وكذا الخاتم بالكتابة
 كان معنا كما في كتاب القدر ما اذا كان فاعلا موجعا الشئ اذا لم يجره كماله
 المبلغ الى اخر الشئ ان يكون بالشرع من اوله فيقرنا ههنا ذلك اذا كنت
 اهل البصر اول ان الامام والحاكم في الارض من امير المؤمنين علي بن ابي طالب
 الامام هو الراس الثامن والخمسة والاربعون في سائر الخلفاء في شأ
 منهم فاما انت خليفة محمد فاما محمد فاما الله ان يقرر حق محمد وخليفته
 وولاة الامم عايدة عن علي في الامور الظاهرة والباطنة الظن والمصالح المشيئة
 والقدرة عليهم مولا الامم عايدة الرحمن ونزولنا في كماله قال العارف الرزي في الشرح
 كونه سبدي خلد بين **١** بطلان من يفسد بين **٢** وفيه انجيليستان **٣** انما
 الشرائع كما لا يخلو بالامير المؤمنين في الشريعة وفي القليل لسانان **٤** اذا

بها صدك **١** نكتة الارض لكفت **٢** وايدب لفا سري **٣** انها نبتة الارض
 فذلك الذين من سري **٤** والوجه المثلل كما في رسول الحق في وجه كل برة دولي كما في الحقائق النبوية
 باعلى كنه مع النبيين سري من سري من الحق الحق الحق من علي بن الحسين ثم محمد علي
 ثم جعفر بن محمد ثم علي بن موسى ثم محمد بن علي ثم اسما بامول في الامة ومن يتكلم
 فكيف للشناس بالخط من مع بعدة لفتك كنه ذلك بامول لا لانه لا يرق
 شخصه لا جعل ذكره كرام على مخرج في ملة الارض فقام بعد ذلك ما كانت جودا وظلما
 فعلمنا ان من سري كيف للشناس من الاخر والخط الفاتم عجبته لا يرى شخصه لا
 بجلة كرمه حتى يظهر في معين الفاتم لا لانه على عدم خزانة كرمه باسمه في هذا
 الزمان خلافا على من حمل المتع على اوقات ولا تدركه في الصفرة كما يحكيان تذكر
 ههنا علة وجوب بعث الرسل بقية النبي في السنة الاطيرة الحكمة الربوبية وتذكر
 سبيله على الحق انهم بان حقها سميت المرسلين وخاتم النبيين وان اوصيا
 وصلا في اثني عشر سببا اجمالا يكون كنه من محمدا كنه من عفة محمدا
المطلب الاول يظهر ظهورا بعبدا ثباتا لنا خالق احكامنا ثباتا
 عقدا من كل ما سواه ثم رسد الحق في رجاء الحق من حق وان العالم يكتبه
 مقادير في رجاء الى اسائه في اياك لا يربطه ان من كل شئ الى ما يكمن من
 الاسماء والصفات وحشر كل مفسد الى علمه بالحركة الاحكام الانسانية ثم اسما
 رجاء لها مظاهر العالم بالاختلاف والاستقلال لئلا تدركه طائفة منها
 بجاء الى الجنان وطائفة منها ما يعبر الى البيران وان بين العالمات في الحقيقة
 منها ظهورات لبعض عايدة المقادير ومعها ان يفتل بعضها ببعض اجتناب
 التفتت في السبل لا علة على كل وجه في رشح كل احد ان حصل الى الله

حجلا الخط الذي هو المعلوم المعجزة نارة والحجبة بها اساطير جليله من العرش
وما به استمرارها ولا تجل لا بد في حقن وجود العرش وقدره فواسد استقر
على الماء الذي هو حلبة الخلاق وقد حصل شئوا الانوار العقلية من اثني عشر شيخ
فدس علوت وشبهه من اول الدهر في انفسا السنين والشهر ذلك لا لا العرش
والعرش العلم والعلم فقله كما لم يكن لثقله صبل المعلوم الذي هو خلق فمنا السد
كلية لا يبريها شئ من الموجودات في سبيلها وما بها علوها وسفها
بقضها وقضها سبيلها وكبرها لا لا يبريها سبيلها في ذرة ثم ان العرش
مع كونه كان ورد ان مكعب الكعبة المعظمة بعد ان ورد ذلك لان النقطة المركزية
وان ان يجتهد بها شئ من غير ان يخرج من الخطوط المحيطة بها كما هو الشاهد
في مركز الدوائر عندنا لكن اصل تلك الحجة اربعة هي انفسا انوار تلك
الدائرة المكعبة فكل هذه الانفسا من قنات طح خطين يربان بالاستقام على
المركز ذلك لان العرش مخلوق وكل مخلوق فثقلها شئ به اربعة مدور في
لان له اولا واخر فاهربا طنا لا لان يحل لا مشاوا الاخذ من لا في
الابد والآخر ان جعل المبدأ من لنا اصل ان ينشأ الى الظاهر فالحجبة
هو الدهر ان الحجة بالآخرين هو كان لا لنا كن بها الحجة فانهت النقطة الا
العلمية الى اربع نقاط هي اصل العرش على الاما الحجة ودران الحواصل اربعة وقد
عبر عن النقاط بالانوار في رد في الكافي من ان العرش خلقه الله من انوار اربعة
نور احمر ونور منة الحرة ونور اخضر اخضر منة الخضرة ونور اصفر منة صفراء
الصفراء ونور ابيض منة البياض ثم لما كان الكل من لا في الاخر والظن
والبنا من حجة شهادة وبعبارة اخرى ان الدوائر الحجة منة على حدة ان الدوائر

القلبية وان كل ما في عالم السفلى مما مثا له شئ في العالم العلوي انفسا
مرتبطة ان ارتباطا يمكن ان يتبين بان الاول من انفسا ارتباطا لنقاط ثمانية
اربعة بجدا اربعة كذلك ورد ان حلبة العرش والعلم اربعة من لا في نوح العرش
ابراهيم وموسى وعيسى واربعة من الاخرين محمد علي الحسن الحسين عليهما السلام ونور
اشارة الى ما في القرآن من قوله في ارجل عرش ربك يومئذ ثمانية فاذا الوسط
كل نقطة من السفلى في ما جاز بها من العلوية لربطها بالمتوسط في الشاغل من العرش
والى ما يقابلها من السفلى لربطها بالمتوسط في الشاغل من السفلى وانفسا انفسا
كانها تتخفف في عدد ذلك ربطا العلوية الى قنات بها ربطا بصلة المشقة منها عن
الراحد حركات شتى حدثت اشاعتها في اربعة اعتبارات بين كل خطين منها رابعا
للا ارتباطات الله بين الحيزين والاداءات حجة شئها المجموع شئها واداءات
عمل المبدأ الاصل صندرا وحاصلها شئها اشياءها هي شئها الله على العرش
عليها حيزا عليها حصلت شئها سطوح باعادها وسموها كالحجبة المكعبة فكلها
الاربعة هي اصول المكعب العرش في الثاني من اصلها السطوح واداءات شئها
وجوده ولو لاها لما استقر في المكعب لما كان له رصيف من زوال الربيعينا
تحت هذا العرش من المبدأ فكونه مستقر في ذلك في القلبيين ان النبوة الحجة التي
هي خلافة الكليم مناهي الجامعة بجميع ارتباطات الشرائع وشئها رابعا في انفسا
مليها الكل يملأهم ومعقل الانبياء وهذا هو رتبة اشفا واداءات الاداءات
استفاد ما عاذا واداءات الشرائع في الدنيا لا ينشأ من انفسا الله في جميع كلياته
والها ملأ العقول الملائكة باجمع مناد ومن غير الحجة في الكليم من اربعة غير
المتعجبين للباطل من اهل الملأ واداءات الشرائع في الدنيا لا ينشأ من اهل العقول

المشقة الى معارج الحق بقرينة الايمان واليقين ان يكون صاحب هذه الخلافة
القطر والنبات الكبري هو الصادق والاصل المبدأ الاصل لكونها ذات جنتين الى
الحق والخلق وذلك ما اخبرنا الله به عقبنا من صاحب تلك النقطة الصادق
او لا الخطيب في الدنيا اثر العقيدة والحسنة ظاهر او باطن وهو من النبوة الخفية
التي تظهر في علي عجله وسبب ان لا ينفك الذين هم معارج النور والهدى في الدنيا
المنتهى كالذات سر ومقابلة له ولا ينفك بالنبات والوجود في النقطة من العالم
المعبر ودق الهمزة ان النقطة تحت النبات مستقر هذه النور والهدى في الدنيا
بالنقطة الاصلية لها اربع جهات في العالم العلوي واربع في العالم السفلي بحيث
تكون الدائرة انما هي اربع جهات في الدنيا والهدى في الدنيا والهدى في الدنيا
اربع من لا واهن هم اول النور والهدى في الدنيا والهدى في الدنيا
من لا يخرين هم الصفوة النقية من عباده من عباده من عباده من عباده
عليهم السلام يعني ان هؤلاء هم اول النور والهدى في الدنيا والهدى في الدنيا
على هذا في النقطة الثانية في المكعب العرش الذي هو حلية الخلق والخطوط الواصله
بين تلك النقطة في اشق عشره في الالهة المكنون في العرش وهو في الدنيا والهدى في الدنيا
النقطة الاصلية لا ينفك في المكعب لانها هي في الدنيا والهدى في الدنيا
بين الخطوط هي اربعة من المشرق في الدنيا والهدى في الدنيا
من صلوات الله عليهم وهذا الزمان حدير بان ينجي بالهدى في الدنيا
ثم انما بها القادر المولى في الدنيا والهدى في الدنيا ان استعملت عقلا الصريح بعد
استيقظت بالحق من ان الالهة المطلقة الربانية والخلقة الكلية
الاجل في العالم الذي لا ينفك عن عباده في الدنيا والهدى في الدنيا

والاولاد وان كان في العالم السفلي في الدنيا والهدى في الدنيا
انما في هذا العالم الاعلى في الدنيا والهدى في الدنيا
انما في هذا العالم الاعلى في الدنيا والهدى في الدنيا
ويعبر من نوراها تحصل في الدنيا والهدى في الدنيا
الحسن من ذلك العالم الاعلى في الدنيا والهدى في الدنيا
وعرش الحق في الدنيا والهدى في الدنيا
سبب من النبوة الخفية في الدنيا والهدى في الدنيا
المشهد الخدي في الدنيا والهدى في الدنيا
ذلك يمكن ان ينفك من عباده من عباده من عباده من عباده
الحسن في الدنيا والهدى في الدنيا
النبوة الخفية التي هي في الدنيا والهدى في الدنيا
الهدى في الدنيا والهدى في الدنيا
في الدنيا والهدى في الدنيا
والاولاد في الدنيا والهدى في الدنيا
وليعلم الله من عباده من عباده من عباده من عباده
نفسه في الدنيا والهدى في الدنيا
عندك من عباده من عباده من عباده من عباده
نفسه في الدنيا والهدى في الدنيا
عندك من عباده من عباده من عباده من عباده
انزلت في الدنيا والهدى في الدنيا

الامر وتبين ظاهرة هذا العالم لانها مضمرة في هذا العالم العنصر اوله ان
 جميع ما ذكره انما هو على كونهها حسبها فكل كنه قد تودع ان تحتها بحرنا را حرج في
 ان الاخر قد يجرى بالبحر كما تودع تارة تارة لا يخفى كما احدثت المصراع وتخرج
 النار شعرات النشاة العنصرية ليس بها النار الموجودة بل يخرج منها ما فيها
 وبعدها يروى وحش من انما هي على ان تلك النار التي تخرج منها النار لا انما هي
 جهنم كنه الكبريات اذ ارجع الكفار فيها انا هو في هذه البرق الذي بعد الموت والبرق
 ليس امين بهن ينار الاخر ولا في جهنم اذا اخرت بعد البرق ثم انما يمدون منه
 يصل اليهم من حرارة النار ومن اثار المعزبات المدة في جهنم كما يصل الاثر من
 العالم اليه اذ اوقا في الترتيب العكس المستقل بالنعمة لظاهرة النار في
 الاخرة يظهر جهنم واشد العذاب حيث استعمل على ان موضع النار هو
 المستقل فقط ذلك صرح به في كثير من الاماكن والاختيار من ان يثبت ان العالم
 الاسفل هو عالم العنصر فتدبر ان يكون هو العالم الحسني بالخلقة تسميه اذا كانت
 فيه انواع الامم والعقوبات والمجسات المودعة فيها انما هي العنصر بالبلور
 النفاذ كما يذلل على زينة الجدة كونه مستنير بنور الرحمن على خلقه جهنم وكونه عبق
 عن معة النور والامتنان كانت بالخلق انما هي الامتنان في العالم الجسد والخلق
 شرايبها من النور والامتنان المشوب بالانها تفسر هذه النشاة العنصرية
 فالعزلات جهنم رباها عباد عوالم العنصر في الطبيعة المخلقة للاسباب
 المتغيرة لها اذ جعل لها صاحبها من النشاة العنصرية من النشاة العنصرية
 فدرنغ عنه في الكتب العقلية بل انما ادت اليها الاصول العقلية معاصرة بالادب
 الكثيرة للاختصاص المستقيمة تها المودع عنها من النشاة العنصرية هذه النشاة

العنصرية ودخل العالم اخر مستقلة النشاة بل بالنها وهو العالم المنشط
 بكنها الدنيا والاخرة وان الاخرة هو عالم اخر مستقلة النشاة بل بالنها وهو
 العالم المنشط بين الدنيا والاخرة ان الاخرة هو عالم اخر فلهذا العالم المنشط
 وقد نظر في الموضوع للابن ان كل ما في هذا العالم العنصري من قيم وجنات
 الامم وعقوبات وعجرات لان من الحارات فهو شال وصنم وتوزع العالم اخر فلهذا
 وان هذا العالم المنشط في العالم الجسد في ملكة للنفس سلطانها في كل ما
 في هذا العالم المنشط فهو شال في ملكة للنفس سلطانها في كل ما
 الكل فكانت الجنة مقادير هذه العوالم الثلاثة كالمقارفة التي بها سجن المومن
 والامتنان به وجنات الكفر في الدنيا هي من ملكة للنفس سلطانها في كل ما
 فتدبر ان الجنة لها ظهور في مواضع معينة من الارض اذ انما الدنيا يعبث بها
 بانها مقام ارجح المومنين كنه كونه وعندها كانت ظاهرة في هذه الارض ردة
 ان ارجح الكفار فيها تكون كواحد كرهت وعزلات النار والبرق قدما الدنيا
 والجنة المعبودة من ذلك الله النار التي في العالم العنصري هو النار التي تطلع
 على الاخرة وسببا في تحقيق العزلات في ذلك في بحسب الساعنة انشاء الله تعالى
 واما صفة جهنم ففي خبر سليمان اوصى الله عنه وهو الذي خسر في حبه الكفا بامانه
 برقة جهنم ويعزوها سكون الله اليك سكين في الجنة نام بيكل ملك مناهم مقرة
 من حديد لها اربع قوائم غلا لا شدا وكل فائمة سيقال في سندها ثلثون
 الفداس في كل راس ثلثون الف في كل ثلثون الف باب كل باب ثلثون الف في
 الفداس في كل ثلثون الف في كل ثلثون الف في كل ثلثون الف في كل ثلثون الف في
 سكون الله ملكة منهم من اوامر الله ان يلقم السموات والارض ما فيها دلة

هذه القراط المستقيمة بيكما ذكر اخيرا وبخلافه في نفسه قوله وما ان كان
واحد عندنا لغايقين يا سرهم وبها نعلم قدرها على كل انسان من انشا
مادة في نفسه عن انفسا لا تجيلت يا حبة في الكمال وحركا بنفسيته
لثلاثين تكورا الا ان لا ينشأ منها المفاسد والاحوال فلا يزال ينشأ من
المصورة ومن خلق المخلوق ومن عقيدة الاعتقاد ومن ما الى حال ومن
الى قيام ومن كمال الى كمال بل المقام الاعلى العقلي والمغزيب ويطي بالمداد
والساقين ان ساعدته الفوق ذكاته في الكمالين او باحدا بل بين انك
المستعملين ويحتمل مع الشاهدين واذا كان لا ان ولا الشاهدين في نفسه
وهذا معنى القراط المستقيمة من ان اسلكوا صلا الى الجنة وهو ما ثبت عليه
الشع قوله كما ان الله عز وجل انما عهدي بالقراط مستقيمة يا الله وهو في التوبة
والعرفان والتوبة بين الاضداد في الاختلاف والشرام صلا الى الجنة صورة
الحمد الذي نشأه المؤمن لنفسه ما دام في جوار الدنيا مقبلا فيك امامه فلو
من الشعر على حدة المستقيمة المعقولة لا يثبت على ليله الا وجهه بل يوزن
في الناس بل هو الناس بل على هذا هم قوله وعلى اعتاد ان ان الصورة
هي القراط المستقيمة لكل جيل في الدنيا والجنة قوله القراط المستقيمة
عليه شيء واحد في كل صورة فله على اسحق على مقتضى نور معرفته الفخيرة
نا سلب بعضه واسحق فله اي يفتقر فيشغل فيشغل الذي كان بنا ومنه
السياسة حتى يقطع لنا ان الله لا اله الا الله نصير الامور فله بين من هذا
الامام هو القراط المستقيمة ان يشرى على صراط المستقيمة ان معرفته في القراط
المستقيمة معرفة المشي على القراط المستقيمة ان من عرف الامام من يشرى على صراط

سريما او يطيبا بقدر نوره وهو في الدنيا مرة في يوم القراط المستقيمة
كلما لنا الشريعة من عظم الكلام بغير الله وحسن توفيقه بغير الخدام وهو ان الآيات
والاجناب مما يتبادى باننا نجعل في نفسه من ان لا يدرك كل واحد الوضوء
الى الجنة من الجوار الى سبع حرات كما ان لا يدرك كل واحد من المرد وعليها كما في البحر
فلعل الجوار يستعمل القراط المستقيمة في حق تلك الكليات لتسببها وتبركا
تثباتنا المرد على الكثرة سببا للذات الذي خلق من كدورات عالم الفركيب
بعضه من سبب البسطة منادتها البسطة يكون على اذن من الشعر في هذه الكليات
انما تكون في انفسهم في القراط المستقيمة في الكثرة واما اذا كان على
فكذلك سببها مع كثرة الماتين اذ لم يرد ان القراط المستقيمة في الامام بعد الرشد
ومن المسببين بعد هذا الاصل انهم هم القراط المستقيمة في القراط المستقيمة
بل يثبت من جانيها ان في حديثه صلا الى الجنة انما يجلي في سببها
حتى يخلصا وروى ذلك الامر في صور اجنابا لكن من الناس من يجرها في ذلك
كالانبياء والاولياء وبعضهم يجرها في العشاء الاخر وعلى هذا وشعائهم
واما سنو الى الطاعات المحضرة في الجوار المذكورة استقصا من كل واحد على
التبيين فذلك بين على ما تقدم في الاصول البصيرة السريانية المقاضاة
بالامام انما الغلبة من كل كرامة من هذه الكليات بل كل موضع من اوضاع
السترة من خلا في وجود الجوار وسواء كانت من الجوار ام لا ان كان في القراط
او المعاصي الطاعات فلهذا المتأخر من وضع هذه العبارة وشعائهم
والاخرى في العبادة اخرى هكذا يرون سنو انما في لا يثبت لنا والحمد لله
على فضلها انما علينا وانا فلهذا رذا الحدا الذي يجوز ذكره ونحشا بالقر

الذي لا يباح شعرة هذا الخاتم اسلمه بكتبا ان تنطق بها بالاشارة انما كانت
 في مضايف ما ذكرنا والله في الفوائد **الفصل الخامس** في المنهج كنهية
 ولهم في ذلك مقدمة فشرهت ذكرها بعض اهل المعرفة فخصها وخصها هنا
 بالادلة الاجابة اعلم اننا انما بالنظر لا ونحوه من غير شعلة من شعلة التنبه الى
 نفس فاعل وشعلة من التنبه في فعله ان لا يتبين الفاعل ومفعوله من شعلة
 لا يكون بين غير البصر وجوب شئنا اسلم الى الاخرات العقل اول الصور
 انهم غير يتبين وان الحقيقة هي اقدم الصفات انما هي الحقيقة فذلك من هذه
 فجزء العقل انما هو من حقيقة الحياة والفرق انما هو من شئنا العلم
 بهتبع الحقيقة العقلية في وجود النفس المحسوس بالنظر الى العلم من رها الفاعل
 اسلمها في الحقيقة والآخر في الحقيقة لا رتبة الفاعلة والمفعولة اصول
 العلم في الحقيقة اربع هي انما بالنظر الى هذه الفاعلة والمفعولة في النظر الى
 الحقولها الحرارة لما يشاهد من الحقيقة في الاجسام انما يتبين الحرارة ولها
 بالنظر الى العلم البردة حيث يتبينه بالشم والبردة في العلم بالنظر الى العلم
 لها الرطوبة لا يتبينه بالشم والبردة في العلم بالنظر الى العلم
 البردة ويجرد عنها على الهواء ولزومها لهما وهو علم الارادة لانها في المخلوقات
 في مرتبتها من اسما الفاعلة ككيفية التنبه في الحقيقة فلا رتبة
 هو الحرارة والرطوبة اذا لم يتبين العقل وهو علم الرطوبة والكيفية المتبر
 الى العلم فلا رتبة لهما البردة والبسطة فذلك هذه الصورة لا شك
 في انما كل واحد كان السامرة في الحقيقة فلا رتبة فذلك انما هو في الحقيقة
 فذلك هذه الطبيعة لا رتبة في الحرارة والبردة على ما ذكرنا في العلم

النفس

البردة

فذلك

فذلك النار البسيطة المعنوية فذلك في الجسم الكلي الذي هو المبرق في شئنا
 هو العلم لا سدا للفرس ثم لم يرد مع البردة في شئنا لارضا البسيطة المعنوية
 حكما في شئنا ما كان منه ايضا في شئنا في شئنا في شئنا في شئنا في شئنا في شئنا
 الهواء البسيطة المعنوية فذلك في شئنا ما كان ايضا في شئنا في شئنا في شئنا في شئنا
 ضم البردة الى الرطوبة فذلك في شئنا البسيطة المعنوية في شئنا في شئنا في شئنا في شئنا
 اسلم منها وادارها في شئنا في شئنا في شئنا في شئنا في شئنا في شئنا في شئنا في شئنا
 والآخر في الحقيقة لا يتبينه انما في شئنا في شئنا في شئنا في شئنا في شئنا في شئنا
 بينه فذلك في شئنا في شئنا في شئنا في شئنا في شئنا في شئنا في شئنا في شئنا
 فذلك في شئنا في شئنا في شئنا في شئنا في شئنا في شئنا في شئنا في شئنا
 الانسان في شئنا في شئنا في شئنا في شئنا في شئنا في شئنا في شئنا في شئنا
 الا في شئنا في شئنا في شئنا في شئنا في شئنا في شئنا في شئنا في شئنا
 الفاعلة في شئنا في شئنا في شئنا في شئنا في شئنا في شئنا في شئنا في شئنا
 حيث شئنا في شئنا في شئنا في شئنا في شئنا في شئنا في شئنا في شئنا
 فلا يتبين في شئنا في شئنا في شئنا في شئنا في شئنا في شئنا في شئنا في شئنا
 كان في شئنا في شئنا في شئنا في شئنا في شئنا في شئنا في شئنا في شئنا
 الا في شئنا في شئنا في شئنا في شئنا في شئنا في شئنا في شئنا في شئنا
 لهما ان كان من شئنا في شئنا في شئنا في شئنا في شئنا في شئنا في شئنا في شئنا
 عشر لا يتبين في شئنا في شئنا في شئنا في شئنا في شئنا في شئنا في شئنا في شئنا
 اول ما كان في شئنا في شئنا في شئنا في شئنا في شئنا في شئنا في شئنا في شئنا
 المتبادر بها الشئ في شئنا في شئنا في شئنا في شئنا في شئنا في شئنا في شئنا في شئنا

يُسَلِّمُكُمْ فِي الْغَيْبِ إِنَّكُمْ إِذْ تَدْعُوهُمْ مِنَ الْمَوْجِبَةِ إِلَى غَيْرِهَا فَدَعَا إِلَى الْغَيْبِ الْمَوْجِبَةِ لِلْمَوَاجِبِ
 حَسْبُكُمْ مَا سَوَاهُ بِلَا تَنْفَعُ وَالضَّرْعُ حَسْبُكُمْ مِنْهُ الشَّرْهُ عَمَّا أَنْتُمْ لَيْسَ بِهِمْ بَعْدُ
 وَبَعْدُ لَهُمْ بَرَاءَتُكُمْ وَالْغَيْبُ بِالْغَيْبِ لَا تَنْفَعُ مَا سَوَاهُ وَالْأَقَابَةُ أَنْتُمْ رَجَعْتُمْ إِلَى اللَّهِ فَطَوَّرَ
 هَذِهِ الدُّنْيَا وَالْمَوْتُ عَلَى الْمَوْتِ عَلَى الْأَقَابَةِ هَذِهِ الْأَقَابَةُ الْغَيْبُ وَالْغَيْبُ وَالْغَيْبُ
 وَتَرَوْا عَيْنًا رَحْمَةً بِأَقَامَ صَلَوةَ الْخَاشِعِينَ ثُمَّ أَنْتُمْ الْغَيْبُ فَتَدَلُّوا بِهِمْ وَكَيْفَ تَدَلُّ
 أَرْكَانَ الصَّلَاةِ وَتَرَوْهَا بَعْدَ مَا أَنْتُمْ فِيهَا وَأَنْتُمْ أَيْضًا مَا أَنْتُمْ فِيهَا مِنْ
 سَبَابِ الْخَيْلِ الَّذِي عَلَى السَّابِقِ فِي الْغَيْبِ وَالصَّلَاةُ ثَابِتَةٌ فِي فِرَاقِ الْإِسْلَامِ فِي غَيْبِ بَنِي
 عَلِيٍّ شَرِّهَا مَا أَنْتُمْ إِلَّا اللَّهُ وَالصَّلَاةُ وَالزُّكُوفُ وَالصَّلَاةُ وَالصَّلَاةُ وَالصَّلَاةُ
 فِي الرَّسْمِ عَلَى مَا هُوَ مِنْ حَقِّهِمْ الصَّلَاةُ بِغَيْرِ مَعْنَى كَيْفَ تَدَلُّوا بِالْمَشَارِقِ
 طَارِسَ طَابَ ثَوَاهُ فِي الْحَقِّ بِشَاءَ زَادَ مِنْ عَيْنِ اللَّهِ الَّذِي كَانَ مِنْ كَيْفَ تَدَلُّ
 سَأَلَ الْأَمَامَ حُضْرًا مِنْهُمْ بِهَذَا السَّلَامِ عَصِيَّةَ الْبَيْتِ الْمَعْنَى عَلَى الصَّلَاةِ وَتَدَلُّوا بِهَا
 الصَّلَاةُ أَوْ بَعْدَ الْأَنْتِ حَقِّهَا فِي بَرَاءَتِهَا فَتَدَلُّوا بِالْأَجَلِ تَرَكُوا بِهَذَا الصَّلَاةِ
 الْأَجَلِ فَتَدَلُّوا بِهَا الصَّلَاةُ لَا الَّذِي لَهُ سَابِقُ وَتَدَلُّوا بِالْغَيْبِ تَدَلُّوا بِالْغَيْبِ
 فَخَبَّرَ تَدَلُّوا بِهَذَا الصَّلَاةِ وَالصَّلَاةُ وَالصَّلَاةُ وَالصَّلَاةُ وَالصَّلَاةُ وَالصَّلَاةُ
 بِدَقِّعَ بَدَلَهُمْ وَتَدَلُّوا بِهَذَا الصَّلَاةِ وَالصَّلَاةُ وَالصَّلَاةُ وَالصَّلَاةُ وَالصَّلَاةُ
 عَلَانِيَا الْأَمَامَ بِهَذَا الصَّلَاةِ وَالصَّلَاةُ وَالصَّلَاةُ وَالصَّلَاةُ وَالصَّلَاةُ
 الْغَيْبُ وَالصَّلَاةُ وَالصَّلَاةُ وَالصَّلَاةُ وَالصَّلَاةُ وَالصَّلَاةُ
 مِنْ عَيْنِ اللَّهِ تَدَلُّوا بِهَذَا الصَّلَاةِ وَالصَّلَاةُ وَالصَّلَاةُ وَالصَّلَاةُ وَالصَّلَاةُ
 فَتَدَلُّوا بِهَذَا الصَّلَاةِ وَالصَّلَاةُ وَالصَّلَاةُ وَالصَّلَاةُ وَالصَّلَاةُ
 أَوْ تَدَلُّوا بِهَذَا الصَّلَاةِ وَالصَّلَاةُ وَالصَّلَاةُ وَالصَّلَاةُ وَالصَّلَاةُ

وَالصَّلَاةُ هَذِهِ الصَّلَاةُ وَالصَّلَاةُ وَالصَّلَاةُ وَالصَّلَاةُ وَالصَّلَاةُ
 مِنَ الطَّرِيقِ الْبَاطِنِ هَذَا الصَّلَاةُ وَالصَّلَاةُ وَالصَّلَاةُ وَالصَّلَاةُ وَالصَّلَاةُ
 مَعْنَى الْقَوْلِ تَدَلُّوا بِهَذَا الصَّلَاةُ وَالصَّلَاةُ وَالصَّلَاةُ وَالصَّلَاةُ وَالصَّلَاةُ
 فَتَدَلُّوا بِهَذَا الصَّلَاةُ وَالصَّلَاةُ وَالصَّلَاةُ وَالصَّلَاةُ وَالصَّلَاةُ
 تَدَلُّوا بِهَذَا الصَّلَاةُ وَالصَّلَاةُ وَالصَّلَاةُ وَالصَّلَاةُ وَالصَّلَاةُ
 الرَّسُولُ تَدَلُّوا بِهَذَا الصَّلَاةُ وَالصَّلَاةُ وَالصَّلَاةُ وَالصَّلَاةُ وَالصَّلَاةُ
 الْمُجْتَمِعِينَ أَيْضًا بِهَذَا الصَّلَاةُ وَالصَّلَاةُ وَالصَّلَاةُ وَالصَّلَاةُ وَالصَّلَاةُ
 فَتَدَلُّوا بِهَذَا الصَّلَاةُ وَالصَّلَاةُ وَالصَّلَاةُ وَالصَّلَاةُ وَالصَّلَاةُ
 مَعْنَى الْقَوْلِ تَدَلُّوا بِهَذَا الصَّلَاةُ وَالصَّلَاةُ وَالصَّلَاةُ وَالصَّلَاةُ وَالصَّلَاةُ
 إِلَى أَهْلِ الْوَعْدِ وَالصَّلَاةُ وَالصَّلَاةُ وَالصَّلَاةُ وَالصَّلَاةُ وَالصَّلَاةُ
 الْبَقِيَّةُ الْغَائِبَةُ وَالصَّلَاةُ وَالصَّلَاةُ وَالصَّلَاةُ وَالصَّلَاةُ وَالصَّلَاةُ
 وَتَدَلُّوا بِهَذَا الصَّلَاةُ وَالصَّلَاةُ وَالصَّلَاةُ وَالصَّلَاةُ وَالصَّلَاةُ
 هَذِهِ الصَّلَاةُ وَالصَّلَاةُ وَالصَّلَاةُ وَالصَّلَاةُ وَالصَّلَاةُ
 الْمَذْكُورَةُ الْأَمَامَ الَّذِي فِي الصَّلَاةُ وَالصَّلَاةُ وَالصَّلَاةُ وَالصَّلَاةُ وَالصَّلَاةُ
 لَيْسَ بِهَذَا الصَّلَاةُ وَالصَّلَاةُ وَالصَّلَاةُ وَالصَّلَاةُ وَالصَّلَاةُ
 وَقَعَ إِشَارَةُ الْجَمْعِ إِلَى الصَّلَاةُ وَالصَّلَاةُ وَالصَّلَاةُ وَالصَّلَاةُ وَالصَّلَاةُ
 وَتَدَلُّوا بِهَذَا الصَّلَاةُ وَالصَّلَاةُ وَالصَّلَاةُ وَالصَّلَاةُ وَالصَّلَاةُ
 وَتَدَلُّوا بِهَذَا الصَّلَاةُ وَالصَّلَاةُ وَالصَّلَاةُ وَالصَّلَاةُ وَالصَّلَاةُ
 إِلَى الْمَلَكَةِ الْأَرْكَانِ وَالصَّلَاةُ وَالصَّلَاةُ وَالصَّلَاةُ وَالصَّلَاةُ وَالصَّلَاةُ
 الْإِلَاقَةُ الْأُولَى وَالصَّلَاةُ وَالصَّلَاةُ وَالصَّلَاةُ وَالصَّلَاةُ وَالصَّلَاةُ

الطهارة لغا النظافة من ما طهرته الظاهر والباطن فالتقاء انما النفس والقل
 اذ السواء اما طهارة الحس والطهارة الاعضا من حيث ما عليها لا طهارة كالجسد
 النفسان فالطهارة او طهارة الاعضا من هذه الجهة الطهارة المعنوية النفس عليها
 من صفاتها الاخلاقية فاما الامانة فكلها بما سنها فكلها واما العقل من حيث
 الاعتقاد المتعلق بوضع الشبهة الارادية الباطنة والظاهرة السهولة للنظر في الله وتبين امره
 فاما سواد انما الطهارة الظاهرة المعنوية من الامور المستغفرة التي تستجيبها الطهارة
 الاستعداد الاسماع والطهارة المعنوية المطلقة فاما من انما الشبهة واما الدنيا
 المعنوية والباطنية فاما انما انما وضوحها ووضوحها ووضوحها ووضوحها ووضوحها
 انشادة الى خطيئته ووضوحها ووضوحها ووضوحها ووضوحها ووضوحها ووضوحها
 على الجسد ليس بعد انما للذات النفسانية الشارعية في الدنيا المشرفة من عجزه في نفسه فليست
 في الدنيا ووضوحها ووضوحها ووضوحها ووضوحها ووضوحها ووضوحها ووضوحها ووضوحها
 فليست من مظهره ووضوحها ووضوحها ووضوحها ووضوحها ووضوحها ووضوحها ووضوحها
 المعنى والصفات بوضوحها ووضوحها ووضوحها ووضوحها ووضوحها ووضوحها ووضوحها ووضوحها
 التجهيز فلا يكون وضوحها ووضوحها ووضوحها ووضوحها ووضوحها ووضوحها ووضوحها ووضوحها
 الخاصة بعباد الله المكملين بوضوحها ووضوحها ووضوحها ووضوحها ووضوحها ووضوحها ووضوحها ووضوحها
 غلوة من مظهره ووضوحها ووضوحها ووضوحها ووضوحها ووضوحها ووضوحها ووضوحها
 الزينة في بطنها ووضوحها ووضوحها ووضوحها ووضوحها ووضوحها ووضوحها ووضوحها
 لغيره فليست في **فصل** في الطهارة وهو انما الدنيا التي هي من الجسد والروح
 المعاني شاهد الحق القويم وانه الله تعالى وانه الله تعالى وانه الله تعالى وانه الله تعالى
 على كبره من السجدة فليست في بطنها ووضوحها ووضوحها ووضوحها ووضوحها ووضوحها ووضوحها ووضوحها

لثافة الانسان في معرفة بواطنها فليست في بطنها ووضوحها ووضوحها ووضوحها ووضوحها ووضوحها ووضوحها ووضوحها
 طهارة وانه لا يكتفى في انما في بطنها ووضوحها ووضوحها ووضوحها ووضوحها ووضوحها ووضوحها ووضوحها
 تصنع التفكير من دسات لانها في بطنها ووضوحها ووضوحها ووضوحها ووضوحها ووضوحها ووضوحها ووضوحها
 فاما انما المعنى ووضوحها ووضوحها ووضوحها ووضوحها ووضوحها ووضوحها ووضوحها
 لهم واحد اذا لا يكتفى في بطنها ووضوحها ووضوحها ووضوحها ووضوحها ووضوحها ووضوحها ووضوحها
 اعتقاد في بطنها ووضوحها ووضوحها ووضوحها ووضوحها ووضوحها ووضوحها ووضوحها
 المقيدة والارض التي يخرج منها ووضوحها ووضوحها ووضوحها ووضوحها ووضوحها ووضوحها ووضوحها ووضوحها
 لا يخرج من شأبه الغيبة من راجح المتكبر لانه يكتفى في بطنها ووضوحها ووضوحها ووضوحها ووضوحها ووضوحها ووضوحها ووضوحها
فصل في الطهارة
 الله واما العبد في صفة الاقرب ووضوحها ووضوحها ووضوحها ووضوحها ووضوحها ووضوحها ووضوحها ووضوحها
 عن ربه ووضوحها ووضوحها ووضوحها ووضوحها ووضوحها ووضوحها ووضوحها ووضوحها
 لغا في بطنها ووضوحها ووضوحها ووضوحها ووضوحها ووضوحها ووضوحها ووضوحها
 والاستقام في هذا المظهر ووضوحها ووضوحها ووضوحها ووضوحها ووضوحها ووضوحها ووضوحها ووضوحها
 هو اصل الجدة اذ الموضع لا في الدنيا المعنوية بوضوحها ووضوحها ووضوحها ووضوحها ووضوحها ووضوحها ووضوحها ووضوحها
 كان الجدة لا في بطنها ووضوحها ووضوحها ووضوحها ووضوحها ووضوحها ووضوحها ووضوحها
 السبب في بطنها ووضوحها ووضوحها ووضوحها ووضوحها ووضوحها ووضوحها ووضوحها
 فليست من الناس ووضوحها ووضوحها ووضوحها ووضوحها ووضوحها ووضوحها ووضوحها ووضوحها
 هاجل في بطنها ووضوحها ووضوحها ووضوحها ووضوحها ووضوحها ووضوحها ووضوحها
 فليست في بطنها ووضوحها ووضوحها ووضوحها ووضوحها ووضوحها ووضوحها ووضوحها
 من هذا البحث القاهر الى ادبها ووضوحها ووضوحها ووضوحها ووضوحها ووضوحها ووضوحها ووضوحها

المضلة بما العلم بوجهه الله وسيد من رسله وأما هذه الآية فمرو على حقيقتها برهاها بتقدير
 عن الله وعنه به وجه الحق في كل شئ وبطريقها المخرج من كل متبلى وتلك ان كنت من يكون
 من اسما هذا الحق من العلم والادب استيعابا لزوم الجاهل غير متلبا بانها اسما العلم والحكمة
 فالجهر بالجاهل ايضا روحه الروحانية الله وترجيها الروحانية بان يكون الروحاني للملك
 اليه في كل امهات فكنت من الجمع بين العلم ولزوم الجاهل في زوم الجاهل كما لا بد
 بالمعاصرة المتقدمة في جميع الامور والادب والادب والادب والادب والادب والادب والادب
 ورد في هذا الاستنباط المجهول الذي ظهر من الوجه الجاهل الجاهل الجاهل الجاهل
 الترجيم **فصل** في الفرض اعلم انما منكم شريحي الظاهر الاول نسبة الى الجاهل
 فلكون انما با حق من عبيد الله ما شرح له ظاهرها وانما فلكون من اهل الشرف ولا تكن
 من عبيد الله طهرت فاذا فكنت من اسما الى الماء في الموضوعة استعرا وانما يتبين له
 عند الله في نزل اياح الله انما شاول وحسنه والحسنه شرح لك بحسب العلم الحقيقي الى
 معرفة وموافق اسما من ربح لك اياح الاستعرا في هذا ساجدة الى الماء الذي نزل منها للظهور
 عبادهم وتخليتهم من كل ما يورث البعد عنه وعن عبادهم وكما عكسك من طهارة القاهرة
 بالماء الذي هو حجة الاديان والها طهارة العلم الذي هو حجة روح الانسانية ولما ينبغي ان
 انما ياتي قبل ادخالها الا انما شاول تلك الوحدة وهذا العلم وتظهرها من كل شئ في ايمان
 حركتك وتلك فالشرف كاهل المعاصي والنجاة لا قوة على الطاعات الا بالله وايضا اليه
 محلا للعبادة شريعتا فكل ما يقع بين يديهم في البعد والبدل والاشياء والاعمال والعباد
 بين يديهم من كل ما يورثوا انما وجب الشريعتا كما انفسها الشريعة وشيئا اوردت على لها
 كالدينا وحقها في ان ترم اليه في عقلك عن شئ عنيك كان ترم اليه في عقلك
 عن تمام شهادتك في العقل بحسب الحق بكل من العلم بان رؤوسك في عقلك كل الشرائع

بشرف

بشرفه من كل ما يورث من العلم بانما انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما
 فانما انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما
 وانما انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما
 اعلم انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما
 من قبل اليه في حجة لك احتل وجهك بالجاهل انما انما انما انما انما انما انما انما
 الجاهل ولا ان ترمي من عبادهم انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما
 اصابع المباشرة ولا كتاب انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما
 وفيه المزمع في الفكرية وبها خطا والذلل والحق في راز الذر في الشريخ والعلو في العلو
 تلك الدار الاخرة في علمها الذين يربطون علو الارض في الامتداد والبرق في السحابة
 في الشرف لان وضع الرابطة بين علامته العزالي والمفسر بالفسادة الوضو في الزوال في
 انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما
 مناجاة لغيره وانما انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما
 فالوا **فصل** في ذلك وود في الاخيرة انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما
 ورتبة اليها ورتبة اليها في رتبة اليها في رتبة اليها في رتبة اليها في رتبة اليها في رتبة اليها
 هو حرامه اخبره للتاسر انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما
 الذي هو الاصل والقر **فصل** في ذلك وود في الاخيرة انما انما انما انما انما انما انما انما
 وشيئا من رتبة اليها في رتبة اليها في رتبة اليها في رتبة اليها في رتبة اليها في رتبة اليها
 وانما انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما
 ما استودع منها من لا رتبة اليها في رتبة اليها في رتبة اليها في رتبة اليها في رتبة اليها
 لتسوية بطلت من رتبة اليها في رتبة اليها في رتبة اليها في رتبة اليها في رتبة اليها في رتبة اليها

منه بها موطن ظهورها ومجاها مجاورها وانما ذلك الحشمت على حسب استعدادها
 تمسكت الى ارض الغربة على الحق اليها مستقطعة في ايديها من لانوار العقاب ويزورها
 فترجسها سحر وتحتس على ما فرقت في حبها عن غفلة وحبها لم تزل تذكركها الصانعة
 الالهية وانا ارجو ان اربطها بها النفس الغريبة ايتها بان يسهل هذه الاعضا
 التي داخلية وهذا الصبياني العام بترحم الله وصفاته وافعاله وان الملك القدوس
 الدنيا وراى لغيره في الارض عبيد وباروات الكل منه وله وان لا يجر من الله الا
 فبما يهلك يسهل وجهه من الموحدة لها في الزود وبه بما اكتسبت لنفسها من اثار الغربة
 وتبع واستخرج الخسوف لغير الله العلي من الكبرياء العارضة لها من لظلمة الغيبة واربها
 في العالم السفل يسهل وجهه الى اثار الغربة فيعمل ذلك لاستعداد الصلوة التي هي
 معراج المؤمن الى الله ثم ويلهم نفسه من اوساخ هذه الغيبة الى اخلاصها بها ويا طوافها
فصل في الارباب اعلم ان الوقت هو من الشبهة من زمانا من اجل ارمي في
 اوجسنة والاستواء هو وقوف المروية على النورانية في مقبلة الدنيا لا اية ما بالمر
 من غير اليهودية ولا يفرقه من اذ احسن سببه من حقوق الالهية من ذلك ان احسن
 الطمع الى ان يزرز لا تشك في ترجيح له عند الله لان يسهلها بفتح الربوبية من انعام
 عليه بحيث يراى اعطى حق العبودية في سبيل الله والالهية على الاملال في النورانية
 عند الله لانا نوقش فلا يزل الربوبية لنا لنزول وتخرج الى اشفاق الغربة في اعزب وحر
 من شروها في بزمها اياها على الغربة في ذلك في حق طلبة القلب بغير ان يشرح في القول
 واليكابر اي يزم القلب بغيره من اثارها على المشاغلها بل يله في ذلك في بزمها
 في الشرح في بزمها بغيره في سبيل الله الى ان يطلع الصبح فيها ثارا لغيره في بزمها
 الصباح ولا يزل العار بها الى ان يخلق في سبيل الله عينا دين بغيره في بزمها من حقا في الاله

الغربة الشتر وطمنا في ان لا يكون مجا ببعيدة لك في مقبلة الالهية الاستعداد فانا
 فانا في هذا المقام وهو لا يربا بالرفقة وانباء الاكوان من ليل الكلام **فصل** في
 في ذلك اعلم ان الله قد رددت العقوبة على القبيح من الله وانا الانا نذر ان الالهية في الدنيا
 في وجهه في الدنيا الصلوة ان يعلو ثامت العار وروى طلبة في انصارة المؤمنين في
 الحيرة لك وفي اخيرا المعراج ان رسول الله صلى الله عليه واله في الدنيا الصلوة في الدنيا
 اليها في الدنيا في الدنيا الصلوة في الدنيا الصلوة في الدنيا الصلوة في الدنيا الصلوة في الدنيا
 وهو في الدنيا في الدنيا الصلوة في الدنيا الصلوة في الدنيا الصلوة في الدنيا الصلوة في الدنيا
 وانها قد رددت في الاشارة الى الدنيا الصلوة في الدنيا الصلوة في الدنيا الصلوة في الدنيا
 استواء في الدنيا في الدنيا الصلوة في الدنيا الصلوة في الدنيا الصلوة في الدنيا الصلوة في الدنيا
 من المعجزة ان في الدنيا الصلوة في الدنيا الصلوة في الدنيا الصلوة في الدنيا الصلوة في الدنيا
 سلسلة اليه في الدنيا في الدنيا الصلوة في الدنيا الصلوة في الدنيا الصلوة في الدنيا الصلوة في الدنيا
 والعبادة في الدنيا في الدنيا الصلوة في الدنيا الصلوة في الدنيا الصلوة في الدنيا الصلوة في الدنيا
 ان الله صلى الله عليه واله في الدنيا الصلوة في الدنيا الصلوة في الدنيا الصلوة في الدنيا الصلوة في الدنيا
 سيجر في الدنيا في الدنيا الصلوة في الدنيا الصلوة في الدنيا الصلوة في الدنيا الصلوة في الدنيا
 والربوبية في الدنيا في الدنيا الصلوة في الدنيا الصلوة في الدنيا الصلوة في الدنيا الصلوة في الدنيا
 لنور الله في الدنيا في الدنيا الصلوة في الدنيا الصلوة في الدنيا الصلوة في الدنيا الصلوة في الدنيا
 على ذلك في الدنيا في الدنيا الصلوة في الدنيا الصلوة في الدنيا الصلوة في الدنيا الصلوة في الدنيا
 الجمع بين الصلوة في الدنيا في الدنيا الصلوة في الدنيا الصلوة في الدنيا الصلوة في الدنيا الصلوة في الدنيا
 العدو في الدنيا في الدنيا الصلوة في الدنيا الصلوة في الدنيا الصلوة في الدنيا الصلوة في الدنيا
 الزود في الدنيا في الدنيا الصلوة في الدنيا الصلوة في الدنيا الصلوة في الدنيا الصلوة في الدنيا

وقال للسلطان الشاهنشاها عشر الذرود وهو قد صار مقام هذا الذرود في الدنيا الشاهنشاها
 نزل الانجيل وهو كما لا يخفى ان ذلك الذرود في الدنيا الشاهنشاها عشر من نزل العزوات
 استواء هذه العزوات في الرضا الله بهم كما ان الذرود من طرسيشدا وشرقيشدا من سابعياستمان
 في جبل فاران وهذا صريح في وحدة الذرود فثابت ان شراة ذرود شراة ان بيتا استمان
 سأل الله عليه السلام ما هي جميع افراد الانبياء وسماهم ما راجع كما انك في القرآن هو جبل
 الصفاين الالهية المنزلة في الكتاب الكائنات وانه في كتابنا على مشي كما انك في كتابنا
 المحيية لاشتهار في حفظ ذلك الوصف الشاهنشاها في زمانه في كتابنا في رابع العلم
 الله الواحد الشاهنشاها **فصل** واما حديث منبج الشريعة لاسام الشاهنشاها
 فنزل الانجيل المنزلة من جهة سبب الانبياء صلوات الله عليهم الى اولادهم اجمعين ان
 المرام كوننا الصوم حيث هو ان سترنا في الدنيا حيث ان الاربابنا في الدنيا
 الشاهنشاها لاسامنا لاسامنا نكاحنا من سنا لاسامنا لاسامنا لاسامنا لاسامنا
 العالم المراد في الدنيا لاسامنا لاسامنا لاسامنا لاسامنا لاسامنا لاسامنا
 حيث اننا لاسامنا لاسامنا لاسامنا لاسامنا لاسامنا لاسامنا لاسامنا
 الله وحده في الدنيا لاسامنا لاسامنا لاسامنا لاسامنا لاسامنا لاسامنا
 طوبى لاسامنا لاسامنا لاسامنا لاسامنا لاسامنا لاسامنا لاسامنا
 في دار النعام واما سنا لاسامنا لاسامنا لاسامنا لاسامنا لاسامنا لاسامنا
 الشاهنشاها لاسامنا لاسامنا لاسامنا لاسامنا لاسامنا لاسامنا لاسامنا
 من سنا لاسامنا لاسامنا لاسامنا لاسامنا لاسامنا لاسامنا لاسامنا
 الصيام الطاهر من لاسامنا لاسامنا لاسامنا لاسامنا لاسامنا لاسامنا
 لاسامنا لاسامنا لاسامنا لاسامنا لاسامنا لاسامنا لاسامنا لاسامنا

صحة

وكذا نعلم من اننا هو مقتصد ان اوصافه من خطه في سائر الله في سائر خطه في سائر
 وازن الشاهنشاها لاسامنا لاسامنا لاسامنا لاسامنا لاسامنا لاسامنا
 ولا شرا لاسامنا لاسامنا لاسامنا لاسامنا لاسامنا لاسامنا لاسامنا
 بالهات من كل كد يحصل من اغذية الارباب لاسامنا لاسامنا لاسامنا
 عن ذكر الله من كل كد يحصل من اغذية الارباب لاسامنا لاسامنا لاسامنا
 تجليك بعبده واما سنا لاسامنا لاسامنا لاسامنا لاسامنا لاسامنا
 فثابت ان الله من اننا لاسامنا لاسامنا لاسامنا لاسامنا لاسامنا
 هو طيب من سنا لاسامنا لاسامنا لاسامنا لاسامنا لاسامنا لاسامنا
 المطاوعة لاسامنا لاسامنا لاسامنا لاسامنا لاسامنا لاسامنا لاسامنا
 للشاهنشاها لاسامنا لاسامنا لاسامنا لاسامنا لاسامنا لاسامنا
 في الصوم حيث هو ان سترنا في الدنيا حيث ان الاربابنا في الدنيا
 الشاهنشاها لاسامنا لاسامنا لاسامنا لاسامنا لاسامنا لاسامنا
 سنا لاسامنا لاسامنا لاسامنا لاسامنا لاسامنا لاسامنا لاسامنا
 حيث اننا لاسامنا لاسامنا لاسامنا لاسامنا لاسامنا لاسامنا
 الله وحده في الدنيا لاسامنا لاسامنا لاسامنا لاسامنا لاسامنا
 طوبى لاسامنا لاسامنا لاسامنا لاسامنا لاسامنا لاسامنا
 في دار النعام واما سنا لاسامنا لاسامنا لاسامنا لاسامنا
 الشاهنشاها لاسامنا لاسامنا لاسامنا لاسامنا لاسامنا لاسامنا
 من سنا لاسامنا لاسامنا لاسامنا لاسامنا لاسامنا لاسامنا
 الصيام الطاهر من لاسامنا لاسامنا لاسامنا لاسامنا لاسامنا
 لاسامنا لاسامنا لاسامنا لاسامنا لاسامنا لاسامنا لاسامنا

سنة

البنا من المتناصلة تاحش من هذا النفا لثمة الجبهة التي الحقيقة الى العقل فكذا كان
 الماء العذب من زمزم انا هو من تحت هذا الركن وهو انبساطا استاهل المرق
 ومن اجله سقى بالعرفان ودلث الغناية الفتوة المتكاثرة عليهم روى الخبر لو كان الدين
 بالثرا لساو له ربا لان فارس انا الركن الثاني الذي هو من بينا والبشع من
 مرضى واعيانا لنا ومن بينا المواجه البذر يماذ من الجبهة التي الحقيقة الى الجبر لان الجبر
 صدق من العقل من تحت خلتيه وهو البنا وشملت الركن الرابع انا جده في هذا
 النفا من الجبهة التي الحقيقة الى الجبر وهو شيعي من الركن الخامس استمداد من
 في هذه النفا الركنية وانا الركن البنا الذي هو بين البشع من الجبهة التي
 من الخلف من مافهم واعيانا لنا من جاذي الجبهة التي الحقيقة الى النفس والروح المح
 فكذا وقع في الجذب لا من الجبر اذا انفسنا وروى العقل من الجبهة الحقيقة ولما وقع في
 الجذب لشرق من البشع وفي الخبر ايضا ان بين الله في ركنه كما كان الجبر كان وقار الجبر
 الا وهو الركن البنا من بين العرش فمطلقات الركن الثاني انا جده في هذا
 النفا من الجبهة التي الحقيقة الى النفس فكذا روى الاستفاد من لنا وجهنا شلا
 الركن وانا الركن الغزالي لواقع عن بينا البشع من جده الخلف على بابنا من جده
 ان الجبهة التي الحقيقة الى النفس وانا روى بين الركن الحاد الجبهة التي الحقيقة الى النفس وانا روى
 جاذي الجبهة التي الحقيقة الى النفس وانا روى لان الحقيقة هي الحاصل من فقع الروح الكلي الجبر
 وقامطلقات الركن المرافة وهذا النفا انا جده من هذه الجبهة الحقيقة لنا كان جده
 الحقيقة وانا روى النافذة فكذا كان هذا الركن انا جده في الركن الثاني كما روى
 ان الروح يغيب في الركن الثاني جبر وانا روى لان الركن الثاني كان جده في الركن
 فاشادوا القصد البنا وانا روى لان الركن الثاني كان جده في الركن الثاني روى الجبهة

انا هو من هذا الاسم ولا يظهر فلهذا الان الجبر وانا روى البشع من البشع
 حقا فكون البشع مكيا الحاد انا روى الله الا من الذي هو من وجهه روى الجبهة
 الكلية الجبر الكل وروى خبر الحاد اذا البشع المعز الذي في النفا البشع وروى الخبر
 الذي في النفا الرابع وروى الخبر العرش وروى لان النفا ان روى الاسلام فلهذا
 اربع وهو البشع الرابع وتلقه في النفا ذكرنا مع اخذ فقه من شيعي من بينا
 ما ذكر في سؤالا النفا من روى لانها شيعي من النفا الى ان استغنى في الركن
 وان كلنا في هذا النفا الخلف مافهم روى للعوالم النفا الى ان استغنى في الركن
 انا النفا الى ان النفا من الاسلام فلهذا اربع فلهذا النفا العرش مكيا فلهذا
 المرات في هذا العرش الجبر على جده اذا العرش الرحمانية الحقيقة على النفا البشع
 او النفا الذي هو من جده النفا الذي هو من جده النفا الذي هو من جده النفا الذي هو من جده
 من جده النفا الذي هو من جده النفا الذي هو من جده النفا الذي هو من جده النفا الذي هو من جده
 يكون شرا لهذا النفا وسبقنا بوضع بعضه للنفا انا الله تعالى **فصل**
 ولتلك كل طرفة ارض من الكلام عن بينا لاننا م راطنه انا يدع سماع انا روى العقل وروى
 بجله بكارهية الا انكار من روى النفا فلهذا علم انه قد روى عن انا جبر انا روى العلم لا روى
 انا روى من جده سببا من روى النفا انا روى الله عليه انا روى ان آدم قد روى من روى
 الا ان الله روى من جده سببا من روى النفا انا روى الله عليه انا روى ان آدم قد روى من روى
 البشع روى من روى النفا الملتك وروى على هذا روى ان البشع روى من روى النفا
 قسب من روى النفا روى من روى النفا روى من روى النفا روى من روى النفا روى من روى النفا
 روى من روى النفا روى من روى النفا روى من روى النفا روى من روى النفا روى من روى النفا
 روى من روى النفا روى من روى النفا روى من روى النفا روى من روى النفا روى من روى النفا

نرفع

امرهم الله بمراسمة ادم كما يكرهون بالبل المعزور ورفع ذنبا الى البحر من العباد عجز
 من يورسنا رجحرجيل السام وهو الكون والذين يجر اوتيس ويصل لربا ابا
 الشرف ويا الى المعزير بل ارفع طائف الملكة وطاق ادم رجحرجيل الحخير
 اول الملل المرويات في هذا البحر الشرف هو الذي ورد انشا اخر من اماردو عن
 الصادق من سركان اليث لنا جبريل ادم في الثوبة بامر الله ثم فظن في
 ان اليث من لفة امة اعلمهم بمرجرجيل ان يجر رجل الملكة في جبر اوتيس
 من البحر الاسود انه كان ملكا من غطاء الملكة وهو ولد من الملكة فخذ
 الميثاق وكان مع ادم في الجنة لذكر الله فلما تاب الله على ادم حرله الى الملك
 حمران صودة ورة بفضا من جنة الى ادم وفي اخر البحر الاسود ان واذ ان
 وفولان وكان اقامت الله بل ادم في الجنة من جبر اوتيس بل ادم في لفة
 باد فاعلمها لملكها الناس بل ادم في اخر لفة ادم الى ميثاق الله
 الرشيد والابيع ما يقع في الجنة فاعلم الله بالوفة جبر اوتيس وضع اليث في
 بها ادم فصرها بلع موضع الاعلام فاعلمنا الاعلام على صورها وصارها
 الاسود مما لا يجر حولها العتق المراضة فضل عن الامهات المنفعة من يجر
 الله لشرف في الجنة من هذا الشرف الى ارفع الى الشافعة الى العتق
 وبالله الرشيد فاعلمنا في اسلست في حصول الحكم الى اكلنا ها الك من اربا اليث
 التي فاعلمنا لثان الموريات كلها مع شياها على متن جبر اوتيس وروا في
 افضل الاشكال لداوسها وادها من لفة هو الكون فلذا الى سائر اليث
 على هذا الشكل فيجب ان يكون تلك الكرات بعضها بعضها فيكون
 لكان سببا فيهم ايضا اما الحارة فينتج بمرورها بالياتان المذكورة في مقامها الخيم

الثالثة

الواقع منها انكر ان يجر ان يكون كرا ولة لنداضة فاعلمنا ان الاجسام البسيطة
 البسيطة كلها كرات فحينئذ ان يكون بعضها بعضها فيكون كرا واحدة من هذه الكرات
 بالياتان الى نازها كمنها فاعلمنا ان الارض بالاضافة الى الما كلة فورا اليث
 الى الحارة وهو السبب الى النار وهو النظر الى الما كلة فاعلمنا ان كرا في النار
 بالانفلة والاطاعة الى ان انقضى الملك الى الما كلة الذي هو عرش الجنان حيث خلقت
 عن كرا الكدورات الواقعة في الجنة حق عن الكرا كمنها الى كرا اليث في النظر الى النار
 النبع كالمعقول بين المحسوس والباطن فاعلمنا صاحب الشرح وعالم النبوة من الما كلة
 لدا لثان لثان فاعلمنا ان كرا في النار كرا في النار كرا في النار كرا في النار
 فخرجها المضادة والمطابقة الى الما كلة على ما شره وجبنا لاسداده بها لوفة
 التي لينا انما اكتسبت لاسداده منها في العالم الاعلى كرا حقيقتها ببعث لفة
 فيصير حارة المعلوم الى الما كلة من جميع جئاتها فاعلمنا ان كرا كرا بالاضافة
 الى النار الى كرا الشافعة في الما كلة الى الما كلة فاعلمنا ان كرا كرا في الما كلة
 ومع ذلك لا الاطاعة والشافعة الى كرا كرا في الما كلة فاعلمنا ان كرا كرا في الما كلة
 الجود واصل الاصول في كرا كرا في الما كلة فاعلمنا ان كرا كرا في الما كلة
 المركز الجبر اوتيس في جنة فاعلمنا ان كرا كرا في الما كلة فاعلمنا ان كرا كرا في الما كلة
 اليث المثل للكرات طر اربا للمعزول لداوسها فاعلمنا ان كرا كرا في الما كلة
 الفضا في الما كلة فاعلمنا ان كرا كرا في الما كلة فاعلمنا ان كرا كرا في الما كلة
 معاداة المركز للمعزول لداوسها فاعلمنا ان كرا كرا في الما كلة فاعلمنا ان كرا كرا في الما كلة
 فالشرح لداوسها لعل الكرا كرا في الما كلة فاعلمنا ان كرا كرا في الما كلة
 من الما كلة فاعلمنا ان كرا كرا في الما كلة فاعلمنا ان كرا كرا في الما كلة

لأن هذه الجنة كانت لموسى وما كنت بجانبه المشرق إذ نصبتنا إلى موسى لأمر الركن
 العرش من حجر الجنة وهو حجر الاسود وهو الحجر الذي لكل شيء إلى النار العرش والكرسي
 من جبل السلام لأن لعيسى عليه السلام والذين هم من أمته وهو لا تخرج كان من الملائكة
 وأمههم وفي الخبر لايمان بان الحكمة بنيت ونظام البشرى بحرابي بيديهم فانما
 النور كالماء الذي في الجنة الرسا لا كما شئت فاستبدلوا كثر من سواها فاجابوا
 هذا الذي لا ينبغي ان يتبع في العالمين وكان ما سمعنا من زوال الشايقين فخذوا
 واشكر الله رب العالمين **فصل** وسيل مقام ابراهيم عليه السلام في الجنة
 لما في الخبر ان مقام ابراهيم عليه السلام في الجنة في الجنة في الجنة في الجنة في الجنة
 ولا انما انما عليه السلام في الجنة في الجنة في الجنة في الجنة في الجنة في الجنة
 الباقين من اناسيا اليك لان الذي يصل الوافدين الى الله الجوار في الجنة في الجنة في الجنة
 والمزلة الذي في الجنة في الجنة في الجنة في الجنة في الجنة في الجنة في الجنة في الجنة
 العلوم لا تفسد في الجنة في الجنة في الجنة في الجنة في الجنة في الجنة في الجنة في الجنة
 من الجنة في الجنة في الجنة في الجنة في الجنة في الجنة في الجنة في الجنة في الجنة
 وجعل جملته من الجنة في الجنة في الجنة في الجنة في الجنة في الجنة في الجنة في الجنة
 هذا وضع وانما سكون مقام ابراهيم عليه السلام في الجنة في الجنة في الجنة في الجنة
 وجعل جملته من الجنة في الجنة في الجنة في الجنة في الجنة في الجنة في الجنة في الجنة
 وابراهيم عليه السلام في الجنة في الجنة في الجنة في الجنة في الجنة في الجنة في الجنة في الجنة
 وقبيل ذلك انما العرش على جوه في الجنة في الجنة في الجنة في الجنة في الجنة في الجنة
 عرش الملائكة هو الجنة في الجنة في الجنة في الجنة في الجنة في الجنة في الجنة في الجنة
 واحد من الكواكب المضيئة في الجنة في الجنة في الجنة في الجنة في الجنة في الجنة في الجنة في الجنة

بل الارضية فانما عرش السبع في الجنة في الجنة في الجنة في الجنة في الجنة في الجنة في الجنة في الجنة
 انما عليه السلام في الجنة في الجنة في الجنة في الجنة في الجنة في الجنة في الجنة في الجنة
 الله المظبوط وراية على صورة الشورى في الجنة في الجنة في الجنة في الجنة في الجنة في الجنة في الجنة في الجنة
 جلا الخلق في الجنة في الجنة في الجنة في الجنة في الجنة في الجنة في الجنة في الجنة في الجنة
 الملكة للعرش في الجنة في الجنة في الجنة في الجنة في الجنة في الجنة في الجنة في الجنة في الجنة
 للارزاق في الجنة في الجنة في الجنة في الجنة في الجنة في الجنة في الجنة في الجنة في الجنة
 واما عرش الاله في الجنة في الجنة في الجنة في الجنة في الجنة في الجنة في الجنة في الجنة في الجنة
 وارتقى من الجنة في الجنة في الجنة في الجنة في الجنة في الجنة في الجنة في الجنة في الجنة
 الواحد في الجنة في الجنة في الجنة في الجنة في الجنة في الجنة في الجنة في الجنة في الجنة
 لذلك من الجنة في الجنة في الجنة في الجنة في الجنة في الجنة في الجنة في الجنة في الجنة
 سلطان في الجنة في الجنة في الجنة في الجنة في الجنة في الجنة في الجنة في الجنة في الجنة
 الحما في الجنة في الجنة في الجنة في الجنة في الجنة في الجنة في الجنة في الجنة في الجنة
 حاد في الجنة في الجنة في الجنة في الجنة في الجنة في الجنة في الجنة في الجنة في الجنة
 عن الجنة في الجنة في الجنة في الجنة في الجنة في الجنة في الجنة في الجنة في الجنة
 ملك في الجنة في الجنة في الجنة في الجنة في الجنة في الجنة في الجنة في الجنة في الجنة
 وشكل في الجنة في الجنة في الجنة في الجنة في الجنة في الجنة في الجنة في الجنة في الجنة
 فان عرشه في الجنة في الجنة في الجنة في الجنة في الجنة في الجنة في الجنة في الجنة في الجنة
 الخبر في الجنة في الجنة في الجنة في الجنة في الجنة في الجنة في الجنة في الجنة في الجنة
 واما عرشه في الجنة في الجنة في الجنة في الجنة في الجنة في الجنة في الجنة في الجنة في الجنة

وضع له وبنو وحيد الاثر والعمد الشافق شجوة الله عز وجل الى حجر المحر
 دة بستانا من فضة مقلد ام بلوغا شفه اجلا لا له وبنو مكانا ذا حجر عسنة
 جبريل حرقوا بنو مكة فزال بالفرقة بمكة ومجيد الاثر والعمد كل يوم وليلة ثم ات
 فتم عز وجل المتابعي المكتبة وضع الحجر في ذلك المكان لانه بستانا له وما الى بن افند
 المشافق من لداوم اعنه في ذلك المكان رقة ذلك المكان لعم الملك الشافق في ذلك
 وضع في ذلك الركن يعني ادم من مكان البستان الصفا وحوا الى المرق وضع الحجر في
 ذلك الركن فلما نظر ادم من الصفا وضع الحجر في الركن كبر الله وهله ومجيد
 فلما لم يترك السنة بالكنية واستغيا الى الركن الذي فيه الحجر من الصفا فان الله
 اودعه لعم الملك الشافق وبنو من الملكة لانت انه عز وجل الشافق
 لدا الركن بستانا وله من السيرة والعلوق بالوصية اشكك فراغ من الملكة فان ذلك
 اسع الى الاثر في ذلك المكان ليعينهم شتبه الجاهل من ذلك المكان الشافق
 من بينهم في العمل الشافق وهو يعني يوم القيامة ولد ان ناطق وعين ناظر بستان
 الحزن ما فيه في ذلك المكان حفظ الشافق افراسا خطر البستان في بيان هذا الذي
 موضع الشافق ان اخذ الشافق كل بستان من اخيرا ان وقع في طائر الحزن من ذلك
 الواط من بستان الجبهة التي تبصر منها في بعض الروايات بالباخرة الجاهل والدة البستان
 وهو العرش من وجهه ولا ريب ان تبصر الحبل الذي في الجهم الحلي وكذا في شافق
 النار والجلد عنق هذه المرتبة فلما كان الغرض من هذا النظام قولنا ان على
 طائر شرافة وقع التقدير وجرد اشخاص هذا النوع الشريف في ذلك الشرف بستان
 هذه المرتبة لاجل من اذوا عايشا وفدا على هذا واعادها ومفاير اوضاعها
 كادتها الارادة بوجوده في المرتبة التي تلي هذه المرتبة وكذا رقت الشافق

[illegible]

وشهود الآثار المترتبة عليها حسب مراتبها في عالم الشهادة وإذا حصلت للناس
 بان يفسر من اسرارها بغير هذا الجزء اللغوي على ما هو الحق فيفسر هذا العالم
 الذي هو لا كل كالحاصل لها وهي بتفسير الظهور كما قلنا وذلك لغيره على ان يتبدل
 العالم حسب نظر الناظر واخر ظهورها كاجل هذا الاكل وذلك لكونها امراد من
 بالظهور الى دار الغرور والجهل الجواهر العالمة التي كلها وجزءها في الترتيب التي
 بتفسيرها قلنا هي من جناب الغيب التي يمكن البديهي من مفارقة هذا العالم النور
 والموتن لاسل في الجبريل الذي يفسر النور ومربها وحاصل رسالنا اننا قد
 اربابها البرشة طرعا لاننا نرصد الى ان كان من بين الخبيثات الغدرة ان كان هذا
 العالم لا يغفل ان الخفايا في الترتيب واسماء الاشباح العظيمة لا يمكن الوصول الى
 الاسرار الا بالسلوك في طرقها ونظري به ابراهيم في البيان في التفسير الى الله
 والتوبة الى سببه ما هو في الشقوق والعرش الذي اذننا وكرم الله وكل
 عالم من العوالم يجب ان يكون من جنس ذلك العالم لكي يتبينها هي بل يتجلى في
 المترتبة الشافية وان الفاضل اننا لبا من دعيا الله تعالى في العالم النور
 لغزوة الارضية هي الكبد وهذا الايات في مقام السلوك بما ذى الصورة
 مقام المعرفة لان الشئ ما لم يتصور وان كان موجودا لم يكن التوبة والحركة اليه
 ونفسا هي ايضا التوبة الى الله في مقام المحقق في مقام الظلم هذه العا
 مناسبا هي الصراح والبيان المردود العرش وهو غامض الرحمة وقلامه يقول التوبة
 بان يتبين من ان الله في شامتها الانشا الشاة الاخيرة وانما حقيقة
 الانسان من ارض الفانيات مع جبريل بان يخطر بخله حيث اختلفت العا فانطبع
 سورة يبين الله العقل في العالم النور في مكان الين على الحاداة التي

يقسمها

يقسمها الطالب والصمت بحيث آتت من العالم النور في شئ الا في سورة
 لعن سورة وخط الحرم بعد حيث وصل منها لينا قوله التي سبق بها ما غيرت
 اشادة الى وصوله لافسان الى ما يرا الا كوان واسما اشارت في سورة هذا
 الشان ولاجل هذا الغطاء الاول الذي يميزه الكلم الصريح في الشان بان ياتي
 المحرر والعرش الى البيت ويظهر به ثم ياتي المناشاة الى ان يعود الى الدنيا خيرا
 انقل به حق ان من وهو اول المناشاة لان كل حركة نبوتية بشي طيحي او ادا في
 مشيئة عن شئ الوصول الى المشرق ولا ريب ان رتبة آثار الاجابة في كل حال
 وصية وضع البين الكبد ولا يرا الشقوق والعرش العظمى من حيث في العرش
 والرافعة وامر مع جبريل ودونان بارها على ما يجب حصول المعقول اول
 ما يظهر في القلب الذي هو تبيين الله في طريق السلوك اليه الذي ثم يظهر ثانيا
 في الانساب الى اعمال الرضا اليهم انما العرش هذا شروع في العاريف والعرش
 من عوارض السلوك لانه التوبة الى السبل لا ياتي الا بالمرجع لمكان الذي هو
 بهذا لا يتحقق الحركة في الامرات التي ياتي في السور وفيها انما انما
 الموجب للتوبة الى الله والعرش كما كان صدق عنه من الخطا المقتضي للمعبد عن الله
 انشأ والمربوط الى ارض العرش ليعق الفادرو والمهادرة كما كان بينه وبين الاش
 دار الغرور فاعلم على العرش بان عرشه في المنام على العرش وذلك في التوبة
 اعترت بديان لا حجاب في رشح الخبيثات ان كان بالعبادة وانما في العلية
 الذي يميز التوبة في مقام العرش حيث اختلفت بين تلك التوبة واشرف
 شمس على العرش حيث اعترت بديان في ان لا يبعد من كولا الى الاجابة
 انك انت ثم ان من عرفت بان تترلعن رتبة وجوده الذي لا يفسر به ذنب

منه

على الجبال السبعة وهي اصول الجبال السبعة الموزعة في القارات السبعة بين القديس
 بيلما غلغون في عام الفلبس مرتبة المجمع قاسمها الكبير على الجبل اربع تكبيرات
 اي بان تكلم بنيناها واسمها كما هو دورها الارضية دفعت الجبل من فخر
 وانكشف جبال الرعين ودا اسناد بغيره من اسفل المجمع عندما كان في عام الفرب في مجمع
 بين الصلواتين صلوات المزمع الشارفة في المزمع والصلوات بين المجمع والصلوات
 والصلوات في عام الفرب في كمال الصلوات ان ما بين الصلوات في المزمع
 مثل الجبل من شرق الغرب والصلوات في المزمع او يقع على وجهه من الجبل
 ومن القضا الذي في المزمع في المزمع في المزمع في المزمع في المزمع في المزمع
 سبطات وجبل في المزمع في المزمع في المزمع في المزمع في المزمع في المزمع
 والقام والصلوات في المزمع في المزمع في المزمع في المزمع في المزمع في المزمع
 مرات والجبل في المزمع في المزمع في المزمع في المزمع في المزمع في المزمع
 وفي الله التوبة سبعا بانيال وفيه الربا في المزمع في المزمع في المزمع في المزمع
 في كل سنة على غرار خاص في الربا في المزمع في المزمع في المزمع في المزمع في المزمع
 في كل سنة في المزمع في المزمع في المزمع في المزمع في المزمع في المزمع في المزمع
 اذ اذ في المزمع في المزمع في المزمع في المزمع في المزمع في المزمع في المزمع
 مع اذ في المزمع في المزمع في المزمع في المزمع في المزمع في المزمع في المزمع
 الله على صفاء برية في المزمع في المزمع في المزمع في المزمع في المزمع في المزمع
 يكسبون لان الصلوات في المزمع في المزمع في المزمع في المزمع في المزمع في المزمع
 الله في المزمع في المزمع في المزمع في المزمع في المزمع في المزمع في المزمع
 نظامه ولا يخلص الله في المزمع في المزمع في المزمع في المزمع في المزمع في المزمع

الاناسه ووسخ الكبر في اسماء الله واسمها كالدوم اذ قيل في زمانه بان اعطاه لياحق
 البقاء في كل من يشيخه عليها الشارفة لا التوبة انه في المزمع في المزمع في المزمع في المزمع
 فطر من دما ودا في المزمع في المزمع في المزمع في المزمع في المزمع في المزمع
 حين ما غفر على في المزمع في المزمع في المزمع في المزمع في المزمع في المزمع
 الفناء ورجع هو الى الله واستحق في المزمع في المزمع في المزمع في المزمع في المزمع
 الحجة الشارفة في المزمع في المزمع في المزمع في المزمع في المزمع في المزمع
 مثلها البديع في المزمع في المزمع في المزمع في المزمع في المزمع في المزمع
 مرثيا الكبرى ولا يخلص في المزمع في المزمع في المزمع في المزمع في المزمع في المزمع
 هذا الشارفة في المزمع في المزمع في المزمع في المزمع في المزمع في المزمع
 على كل سنة في المزمع في المزمع في المزمع في المزمع في المزمع في المزمع
 ثم في المزمع في المزمع في المزمع في المزمع في المزمع في المزمع في المزمع
 فترت بطون في المزمع في المزمع في المزمع في المزمع في المزمع في المزمع في المزمع
 بمانات الجبل في المزمع في المزمع في المزمع في المزمع في المزمع في المزمع في المزمع
 حشر قبل الله في المزمع في المزمع في المزمع في المزمع في المزمع في المزمع في المزمع
 على جميع الله في المزمع في المزمع في المزمع في المزمع في المزمع في المزمع في المزمع
 له ورجس واستباحات في المزمع في المزمع في المزمع في المزمع في المزمع في المزمع
 الى ان في المزمع في المزمع في المزمع في المزمع في المزمع في المزمع في المزمع
فصل عن مولا في المزمع في المزمع في المزمع في المزمع في المزمع في المزمع
 عن المزمع في المزمع في المزمع في المزمع في المزمع في المزمع في المزمع في المزمع
 دافعه في المزمع في المزمع في المزمع في المزمع في المزمع في المزمع في المزمع

الاشياء

احكامها بالبرية **فان** يصالحهم بوزم فلهما افضل له في الدنيا فانك تبي سبها للمسلمين فقال
 افلا اكون عبد شكوا وينبغي ان انا وذي شكوهما للمسلمين **فان** يخلق الله سبحانه الاولين
 والآخرين مع انهم اراد ان يسيروا بالاجساد استبدان بواو اولهم وان خاتمهم
 الذي هو امير الحق **فان** الله سبحانه يخلق المنة فلا ينفصل عن الاجساد والنفوس والارباب
 فماله ان لا يخلقهم من ذلك شغل من الاشياء **فان** يذكركم الله الخامسة
 من الاجساد والحلاوة التي لها **فان** الاجساد لها طعم وحلاوة وعبادة الله وذوقها
 ما ذقت ذواقا من الدنيا ورايتها كانوا الحقيقة وخبرنا انما ننظرنا الى هذه الدنيا
 وما لمحت الى خبرها **فان** المشغولة المشغولة بالفساد والاشغالات بنورها لم تر نورها من حقها
 ولم تسمعها عندها ولو قطعنا اربابا ونقطع عن عرضها **فان** الذي يعرض عن العبادة
 والاجساد ما عرض عنها الا ان يحضر امرها **فان** التي استغاثها السلف المشاهير
 والبنية التي بين ايديها المشاهير من المعصين شر هذه الشاة ولذا فيها الكثرة و
 من المؤمنين للعبادة وروى هذه الدنيا للذينة لان الانسان ما لم يذوقها نال اليأس
 فانه انما يخلو بالكلية **فان** الدنيا بان الغفلة عن العبادة والارباب ساعدها **فان** حبسه
 للتمسك من الدنيا **فان** الدنيا كما قيل في النظم القارص **فان** رفقكم كما راهاكم **فان** عمل
 فان شدا زنتكم **فان** غافل كتموه **فان** صدسا اراهم دور شد **فان** واعنه الى السطح
 الشبان اذ البعيد من الرحمن هو فضل المشر بين الشبان والغفل عنه من الانبياء
 الى ما سواه **فان** لما قيل في ربيع بن خثيم **فان** هو احد الرقا والعاينة ما لا لا تنال بالليل
 فالا لا تخاف انما انما شاعرا الشبان واخفاها باين من الشرب الى راحة **فان**
كتاب السير الى الارباب **فان** الله تعالى **فان** ذكر في هذا الباب ما ورد في مصباح الشريعة
 الحقيقة فانه يبلغ النهاية في هذه الحقيقة **فان** الشاذ من استخرج من حجب الغفلة

منها

من فاته نفسه وشهواتها **فان** الشبان ولم يدخل من كفا نفسه ونفسه واوان
 عصيته لا يصلح للاسما بالمعروف والنهي عن المنكر **فان** لا اذا لم يكن فيه القصد لكل ما الله
 كان محبة عليه ولا ينفع الناس به **فان** الله عز وجل انما امرت الناس بالبر وينهون
 انفسكم ويقال له **فان** انما الخلق في اخنت به نفسك وارضيت عندها **فان**
 ان فعلية الاسكما الدسول الله عز وجل هذه الآية **فان** الذين امنوا عليهم انفسكم
 لا تتركهم من قبل اذا امنتم **فان** الله عز وجل بالمعروف والنهي عن المنكر وامرهم بالحق
 حقرا وانما شغلها طاعة الله عز وجل واجاب كل ذي برية فليكن شريك ودخ امر
 العامة وصاحبها **فان** بالمعروف يحتاج ان يكون عالما بالحلال والحرام **فان** من خافه
 فستحقا بالبر به ونهياهم عنه **فان** الحق في اجابتهم باللفظ حق **فان** الساعا **فان**
 اخذتهم من كل شدة **فان** يميز بينك والنفس **فان** كالبشاشا صار على بالحق لا يحاكمهم
 ولا يتركهم **فان** ولا يفعل الحق ولا يفتا طمعا **فان** يفتي الله مقدمه **فان** يفتي الرحمن **فان**
 وحفوه صبران واقصوه وقيلوا منه **فان** كرمقنا امر الى الله فاعلم **فان** العبي **فان**
 اعلم وفعلنا ففعلنا **فان** ما لم يبدو موافق احكام الله **فان** الاسما بالمعروف والنهي عن المنكر **فان**
 في الرجوع الى الحرام **فان** في المنع من المكره **فان** في رغبة العلم بالحكمة **فان** امر الى الله
 وتجوز الشاير والامن من المشرقات **فان** في رغبة في علمه **فان** لا ان شرع غيره **فان**
 وقطن هو انما شرا **فان** دكته **فان** يجب علمه ايضا **فان** لا فلا ولا تكارر **فان** راتب **فان** بالاناب
 ويشترطه من المشايخ **فان** الاولات وثانيتها **فان** بالكتاب **فان** الشهايا **فان** اظنار الكرامة
 القلبية **فان** لا عراض **فان** راتبها **فان** بالكلية **فان** لا اله الا الله **فان** راحة **فان** خراسها **فان** بالشرعية
 مع القادة **فان** لا يجرى **فان** لا به **فان** راتبها **فان** بالجماع **فان** يوفى على اخلاص **فان** الحكم **فان** ان الحكم
 الاية **فان** لا ناصر **فان** ظاهره **فان** كانه **فان** الحقيقة **فان** طمعه **فان** بها **فان** اهل العلم بالله **فان** ما

واما تحقيق الانسان بالحقبة الباطنية لمصلحة الصورة القامرية كغيره من المخلوقات
 عاقبة في طريقه حسن حين وهو يكون من قول الاستبان من هذا المقدم بهذا الحق
 ظاهرات ذلك لا تخلصه لا يجدي شفا على الانسان بل انما عود بانفسه من الشيطان
 وهو لا يخلو في كنهه اذ يعرف ذلك لان الشيطان لا يجرى به بامره بل بغيره فيكون
 انشدا وادبره في كنهه بامره الله وسببه في جواره فكما ان الامر بالمعروف والنهي
 المنكر شرط اربع في الظاهر كما شرط في الباطن على الحاداة التي
 منها اربعة من لم يبلغ من راحة على حاداة الشر لا ازل وهو العلم بالماوريه
 والمتمتع به وقوله لم يتعلم من ايات نفسه وشواها على حاداة الشر الثمانية
 وهو امر الفاعل وقوله في الشيطان بحاداة الشر الثالث وهو تجوز الثالث
 وقوله لم يخل في كنهه ونفسه وادان عصمه بازاء الشر الرابع وهو الامن
 من الشر والوجه في مقابلته الاول ان العلم من الصفات النفسانية وكذا هو من
 الخاطرين الامور الفلبي في الثابتين ان اضافة الصفات المتصورة وباطنه
 الثمونات النفسانية انما هو من اضافة الراسية وذلك في مقابلته امر الفاعل
 وفي الثالث ان اضافة الشيطان وبعده عنه ما يجوز انشا للدوام وانها ومن
 المناهي وذلك في ما يلزم من الثابت في الفاعل في الرابع ان الدوام في كنهه
 وعصمه بوجوب الامن من جميع الاضرار وذلك في مقابلته الامن من الضر عن الغير
 ذكره خصوصا الجناح صاحب الامر بالمعروف والنهي عن المنكر هذه الصفات لا في كنهه
 اولها ان يكون عالما بالحلال والحرام ولا يبادر بامر بما يهين **فانها** ان يكون فاعلا
 في نفسه غير غافل الا لادام ولا يهازل في المواهي **فانها** ان يكون ناهيا للخلق من ذنوب
 عرض وقاية لغوا في نفسه **فانها** ان يكون رجلا عبدا لله باللفظ والرقب

البيان غير جاز ولا غلط ولا سحاب **فانها** ان يكون عارفا بنفاته اخلاته
 بان امر وزجر كل ما يوافق حاله من غير كل ما يهين **فانها** ان يكون بصيرا بغير
 النفس وكما ان الشيطان لا يكون امر بغيره من راسه في نفسه بان يكون نقيت فاعلم
 هذا وانما يملك فاعباده الله بغيره من راسه بالمعروف **فانها** ان يكون صارفا
 على الجحيم لا يذري في جنب الله ولا يكون ذلك الامر بالهوى كما فاه اذ امر ولا يفر
 من ذلك ولا يعمل الجحيم والعصية ولا الضبط ولا الحفظ لاجل انفسه اياه الى نفسه
 حيث بامر ونهي **فانها** ان يجرى في نفسه في ذلك الله ولا يفتأ وجهه والعزبة اليه الزلقة
 لانه فاعله اذ كان الله يصبر على الشيطان ولا يفر على الوفاق **فانها** ان يفر من امر الى
 الله ولا يمان لونه لائم **فانها** ان يكون ناهيا للعبودية في كل لحظة ولا يفر في نفسه
 من الاخطار منها بغيره غير يفر بل كما بامر ونهي بيجل بامر ولا تفتد وان كان فاعلا
 وكل ما يهين غيره في كنهه لا تفتد وان كان منها **فانها** هذه الصفات لئلا يترك
 بالمعروف ذلك لا يوجد في غير المعصومين اللهم الا في المؤمنين المحضين ولا يفر من قوله
 ولا يخل في كنهه ونفسه وادان عصمه مما يهين في الشكل الايمان في الحاداة
 النبوية الواردة في جوابه لئلا لا تذكر من ايمانها في القلب وهو الشح المطاع
 وهو المبيع ولا يجانب النفس زلة الاسل والراس وهو حب الدنيا ومقتضاها
 اربعة وجوه لئلا تترك حب الدنيا وان كان من جملة الايمان لكنه في الحقيقة اصل تلك
 الثلاثة لان حب الدنيا راس كل خطية ولا يوجد في تلك الثلاثة ما يهين بل هو راسها
 واما المشتبات منها فحب الدنيا يشعب النفس في الحاداة والكبر والغرور
 والرياء والافتقار ومن الشح في شح الجمل والحرص والخرج والمكر والشرا ومن الحري
 المبيع يشعب النفس ولا امر في الكفران ولا من منكر الله والياس من دوح الله

٤٤٤
٢٢٢
١١١

ومن الاجابات بالثمن شعب الجود والنعوة والجهد والحق والجرى والجملة وقد
 يتبعه بعض من احادنا من اثنين او من ثلثة او اربعة منها كما لا يخفى على كل
 منها يتصل بهذه الجود كالزهد والكرم والبصيرة والافتقار للامهات وكما لقته
 والشجاعة والحكمة والرضا والعفو والتسليم والنواضع والافتقار والاعلاء
 النظم والتوكل والقوة والشكر والخوف والرجاء والتعبد والراثة والعلم
 والفرح والرفق والنبوة والصبر وسلامة الصدر والانصاف والحياء والحق
 باذناك العزيم المتشبهه بان تذكرنا ورد في ذلك الزوايا الا فاق
 المشرقة عليها وادع احدا من هذه الجود وكلفت النفس العزيم مقابلها بالافعال الله
 المتجلبد لا لا عيشا حق ينف على منوى الاعمال الذي هو الصراط المستقيم
 والقرية المسنونة الذي يكملها الكمال الى الجنة ومن ماله فله صواب الامور
 الجبر ولا يتصرف لك الا بطل العفة كذا الا في وارشها كتاب الكفر والاميان
 من الكافي وكتاب شياح الشريعة لولا ما جعفر بن محمد الصادق عليه السلام و
 اولاده شريف النجاشي ذكر انهم الصلوات والتسليمات والعمرة انه اعظم في هذا الباب
 مع احصائه واجازته وقد نقل عن الشيخ النعماني في الملة والذين شهدوا له في
 قدس الله روحه بالوصية على ما في هذا الكتاب الشريف بغير ان لا ينفك عن محبة
 حشره ولا في صفة الفلاحين وسم الله في هذه الوصية في ان الله جل العاقبة قد
 اخذنا وانا اكرم من تمام القلب رزقنا وانا اكرم مما هذا
 اخبرنا اننا ابراهيم والحمد لله الذي لا اله الا هو
 القليل من خلقه من خلقه من خلقه من خلقه
 الشاهناك مصطفى خاوري



٢٢٤
٢٢٤
٢٢٤

